

ХАРТИЯ УММЫ

Хартия (ميثاق) в лингвистике и по шариату означает договор. Всевышний Аллах говорит:

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾
﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾

«Кроме тех, которые связаны с народом, между которым и вами есть союз» (4:90)

﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾
﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾

«А если он из народа, между которым и вами договор, то пеня, вручаемая его семье» (4:92)

﴿أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾
﴿أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾

«Разве не был с них взят завет писания, что они будут говорить на Аллаха только истину» (7:169)

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ
ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾

«И вот взял Аллах договор с пророков: «Вот то, что Я дарую вам из писания и мудрости. Потом придет к вам посланник, подтверждающий истинность того, что с вами. Вы обязательно уверуете в него и будете ему помогать»» (3:81)

В нынешний век под этим словом, применяемым в качестве термина, подразумевается совокупность правил, в которые верит народ, определяя его своим взглядом на жизнь и источником для конституции и законов.

Тот народ, который принимает для себя хартию, является вновь образующимся народом, у которого появилось государство и который начал новую жизнь, отличающуюся от той, которая была у него прежде, как обстоит дело в африканских странах и в любой другой стране, недавно образованной и начинающей новую жизнь, отличающуюся от прошлой.

Когда арабские страны отделились от Османского Халифата при завершении I мировой войны и стали отдельными государствами, то они попытались выдумать для себя хартию, назвав ее хартией отчизны или национальной хартией, как это, например, произошло в Ираке и Сирии. Древние нации и народности не думают над тем, чтобы выдумать для себя хартию, поскольку у них сконцентрировалась определенная политическая доктрина, определенные правила, которые они сделали своим взглядом в жизни и источником для законов, которые будут конституцией и канонами, если они не имеют их или которые станут источником для существующей уже конституции и канонов, если они имели их. Эти правила сохраняют, знают и соглашаются с ними, не записывая их и не говоря, что они есть хартия народа, хартия отчизны или национальная хартия. Такое наблюдается во всех древних странах.

Исламская умма является одним из древнейших народов на земле. Она имеет политическую доктрину, которая является единственно правильной, и в сердцах ее сыновей сконцентрировались мысли и законы, которые она определила взглядом на жизнь и источником для законов, упорядочивающих государство и другие отношения, или источником для так называемой конституции и канонов, что в свою очередь берется из двух великих источников – Книги и Сунны. Из-за этой причины она не нуждается в хартии, которая называлась бы хартией

уммы. Не верным будет выдумывать для нее хартию отчизны или национальную хартию, так как Книга и Сунна обязывают ее бороться с патриотической и националистической связью.

Но когда исламская умма попала под влияние западных мыслей из-за миссионерской и просветительной, а затем политической и военной атаки со стороны кафирских западных стран на страны мусульман, и отдалилась от исполнения Ислама в государстве и обществе после того, как было ликвидировано государство Халифат в 1924 г., Книга и Сунна в сердцах ее сынов утратили политическое и законодательное качество, и исламская доктрина перестала быть для них политической. В ходе этого у них ослабло представление, что Ислам – это доктрина и система для жизни, государства и общества.

Тем не менее, исламская умма пробудилась из дремоты после сильных бед, которые постигли ее из-за отдаления от Ислама и господства Запада, его мыслей, порядков и связей. И после того, как она раскрыла зверскую реальность Запада и поняла порочность его мыслей и порядков, а также порочность социалистических и коммунистических мыслей и порядков, и порочность национализма и регионализма, и величину опасности всего этого для нее и для ее сущности как народа, то возвратилась к своему Исламу, чтобы найти в нем решение для своих проблем, и Ислам стал ее надеждой в спасении от того, что она сегодня переживает, и стала понимать, что исламская доктрина является политической, что Книга и Сунна содержат полную систему для жизни, государства и общества и имеют политическую и законодательную особенность. Она стала понимать, что ее спасение и победа не произойдут без возвращения к Книге и Сунне и их исполнения в жизни.

Поэтому является естественным, что умма чувствует необходимость изменения нынешнего общества и верит в Книгу и Сунну, чтобы они стали хартией уммы и источником для конституции и канонов. Тем не менее, принятие Книги и Сунны в качестве хартии для уммы должно проявляться в общих чертах, в которых будут наблюдаться мысли, содержащие метод осуществления принятия Книги и Сунны в качестве хартии, и вмещающие в себя то, что обеспечит правильное определение слова «Книга» и слова «Сунна», а также поясняющие способ их понимания и то, каким образом они могут быть источником для конституции и канонов, комментирующие реальность государства, основывающегося на них, чтобы реализовать эти мысли. Из-за вышесказанного, принятие Книги и Сунны должно быть безупречной хартией, изложенной в общих чертах и выражающей практическую картину принятия хартии. Из этого и произошла идея этой хартии.

Это и есть общие черты, в которых кристаллизуется принятие Книги и Сунны в качестве хартии для уммы.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ОБЩИЕ ЗАКОНЫ

1. Умма поверила в Ислам, как доктрину и систему, определенный образ жизни и жизненный взгляд, по которому она живет, ради которого существует в мире и который распространяет в мире, как идейное руководство и мировое послание.

2. Ислам является божественной религией, которую ниспослал Всевышний Аллах нашему господину Мухаммаду (с.а.с.) для упорядочивания связей человека с его Господом, с самим собой и с другими людьми.

3. Ислам представляется в Книге и Сунне.

4. Книга и Сунна были ниспосланы в качестве Откровения Аллахом нашему господину Мухаммаду – Посланнику Аллаха (с.а.с.). Книга – это то, что является Откровением от Аллаха по произношению и смыслу, а Сунна – это Откровение от Аллаха по смыслу, которое выразил Посланник (с.а.с.) своими словами.

5. Каждый мусульманин мукалляф во всех своих действиях должен ограничиваться законами шариата. Ему как рабу Аллаха не дозволяется, чтобы какое-либо его действие не соответствовало тому, что содержится в обращении Законодателя, т.е. закону шариата из-за слов Всевышнего Аллаха:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾

«Но нет - клянусь твоим Господом! - не уверуют они, пока не сделают тебя судьей в том, что запутано между ними» (4:65)

Посланник (с.а.с.) сказал: «Кто введет в наше дело нечто чуждое ему, то это его действие будет отвергнуто».

Всевышний Аллах говорит:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

«И что даровал вам посланник, то берите, а что он вам запретил, от того удержитесь» (59:7)

Ограничение законом шариата является содержимым исламской доктрины. Поэтому Всевышний Аллах говорит:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾

«Но нет - клянусь твоим Господом! - не уверуют они, пока не сделают тебя судьей в том, что запутано между ними» (4:65)

6. Исламская доктрина – это вера в Аллаха, в Его ангелов, в Его книги, в Его посланников, в последний День, в кьада и кьадар, что хорошее и плохое в этом от Всевышнего Аллаха.

7. Догмы могут быть включены в доктрину только через абсолютное убеждение, а это значит, что доказательство к доктрине должно быть только категоричным, поскольку Аллах порицал тех, кто верует в предположения. Всевышний Аллах говорит:

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾

«Следуют они только за предположениями, а ведь предположение никак не заменит истины!» (53:28)

Он предупреждает тех, кто следует предположениям в рассмотрении вопросов доктрины, и считает предположение заблуждением, говоря:

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾

«И если ты послушаешься большинства тех, кто на земле, они сведут тебя с пути Аллаха. Они следуют только за предположением» (6:116)

Всевышний Аллах не считает предположения в доктрине знанием и говорит:

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾

«Но нет у них об этом никакого знания; следуют они только за предположениями, а ведь предположение никак не заменит истины!» (53:28)

8. Закон шариата можно извлекать из предположительного и из достоверного. Хабар ахад может быть доводом во всех законах шариата и ими нужно ограничивать свои действия, равно были ли они законом в сфере поклонений, взаимоотношений, наказаний или в другом, так как Посланник (с.а.с.) сказал: «Да украсит Аллах лик того раба, который слышал мои слова, осознал их, а затем передал их тому, кто не слышал их. Возможно, несущий фикх не является понимающим в фикхе и несет его тому, кто более понимающий, чем он сам». Посланник (с.а.с.) говорит «раба», а не рабов, а это слово в такой постановке указывает на одного и больше. Смысл этого заключается в том, что он хвалит одного и единиц в передаче хадисов. Помимо этого

Пророк (с.а.с.) в одно и то же время отправлял двенадцать посланцев к двенадцати королям, чтобы они призвали их к Исламу, и каждый посланец был направлен к отдельной стороне. Если бы в донесении призыва не было бы обязательным следовать сообщению одного лица, то Посланник (с.а.с.) не ограничился бы отправлением одного человека в целях донесения. Кроме этого сподвижники были единодушны в применении «хабар ахад» в законах шариата.

9. Доктрина – это вера, а вера – это категоричное утверждение, соответствующее реальности и исходящее из доказательства. Необходимо, чтобы эти три особенности: категоричность, соответствие реальности и происхождение из доказательства, имелись в наличии при утверждении, чтобы оно могло стать верой, т.е. доктриной. Поэтому не запрещается некатегорично утверждать, исходя из сообщения единиц, так как это не является доктриной.

10. Закон шариата – это обращение Законодателя, связанное с поступками рабов, в котором имеется требование, предоставление выбора или вадъ. Обращение Законодателя – это закон шариата, и поэтому то, что не является обращением Законодателя, не будет законом шариата. Закон – это мнение в вопросе, связанное с действием раба. И если это мнение исходит от Законодателя, то оно будет считаться законом шариата, а если оно будет от кого-нибудь другого, то не будет законом шариата. Шариатские определения и общие правила считаются законами шариата, так как они были выведены посредством правильного иджитхада.

11. Доктрина и закон шариата – оба являются мыслью, но, тем не менее, они отличаются в отношении предназначения. Если мысль связана с поступком человека, она будет законом шариата, равно содержала ли она то, во что нужно верить, или не содержала этого, а если она не связана с поступком раба, являясь связанным с действиями сердца, т.е. с утверждением или не утверждением, то она будет частью доктрины. Что касается тех мыслей, которые содержатся в обращении Законодателя, они подлежат рассмотрению. Если требуется верить в мысль и не требуется действовать по ней, подобно рассказам и сообщениям о сокрытом, то это входит в доктрину. А если по данной мысли требуется действовать, то она будет законом шариата. Всевышний Аллах говорит:

﴿ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ﴾

﴿آٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ﴾

«Веруйте в Аллаха и Его посланника» (4:136)

﴿اَللّٰهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾

﴿اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾

«Аллах – творец всякой вещи» (13:16)

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾

«И вот, Ибрахим воздвигает основы дома» (2:127)

﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ﴾

﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ﴾

«И будут обходить их с сосудами из серебра» (76:15)

Эти и им подобные тексты шариата, в которых не требуется действовать, считаются частью доктрины. Всевышний Аллах говорит:

﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُمْ أَجُورَهُنَّ﴾

﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُمْ أَجُورَهُنَّ﴾

«А если они выкармливают вам, то дайте им их плату» (65:6)

﴿وَأَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَاَ﴾

﴿وَأَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ﴾

«А Аллах разрешил торговлю» (2:275)

﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾
﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾

«Разве только они извинят, и извинит тот, в руке которого брачный союз» (2:237)

Посланник (с.а.с.) сказал: «Не действителен намаз без (суры) Открывающей Книгу». «Продавец и покупатель (заключают сделку) по выбору, пока не разойдутся». «Когда кто-нибудь из вас завершит последний ташаххуд, пусть прибегнет к Аллаху от четырех вещей: от наказания ада, от наказания в могиле, от смуты жизни и смерти и от зла мессии Даджаля». Эти и им подобные тексты шариата, в которых требуется действовать, считаются законами шариата.

А что касается новых мыслей, которые не приводятся в обращении Законодателя, то сначала понимается их реальность теми, у кого имеется опыт в понимании реальности, затем понимается шариатский текст, связанный с такого рода реальностью или содержащий в себе иллят, связанную с этой или аналогичной ей реальностью, а потом применяется этот текст к этой реальности, и если он подойдет к ней, то относится к ней. Этому тексту отдается все должное в отношении его сути, где может требоваться определенное действие или наоборот не требоваться, узнается, является ли он частью доктрины или законом шариата и считается, что он содержится в обращении Законодателя, поскольку обращение Законодателя содержит его закон. Так рассматриваются все мысли. Значит всякая мысль, связанная с действием раба является законом шариата, и всякая мысль, несвязанная с действием раба, является частью доктрины.

12. Умма – это группа людей, которых сплачивает одна доктрина, из которой вытекает система. Следовательно, исламскую умму сплачивает исламская доктрина, из которой исходят законы шариата и мусульмане – один народ.

13. Связь, которая сплачивает мусульман друг с другом – это исламская доктрина. Именно эта доктрина образует исламское братство. Всевышний Аллах говорит:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾

«Верующие ведь братья» (49:10)

Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Мусульманин – брат мусульманина». Значит, мусульмане стали братьями из-за веры в Ислам.

14. Связь, которая объединяет население в государстве – это гражданство, а не исламская доктрина. Кто имеет гражданство, располагает всеми правами, которые заслуживает, и на него возлагаются все обязанности, которые обязательны ему, даже если он немусульманин, а кто не имеет гражданства, тот не располагает чем-либо или на него не возлагают что-либо, поскольку зиммию шариат предоставляет все это согласно тому, что передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кормите голодного, навещайте больного и помогайте страдающему». Абу Убайда сказал: «Также и зиммии, совершают джихад по их поводу, помогают страдающим из них, и если их спасут, то они свободными возвращаются к зимме и договору, о чем имеются хадисы». А также, потому что мусульманин, не отправляющийся жить под властью мусульман, не будет располагать тем, чем располагают мусульмане, и он не ограничивается тем, чем ограничиваются они, так как в хадисе Сулаймана Ибн Бурайда передается: «Призывай их к Исламу. Если они ответят тебе, прими от них и оставь их. Затем призывай их перейти из их территории в территорию мухаджирин (переселенцев). И сообщи им, что если они совершат это, то им будет то же, что и для мухаджирин». Этот текст делает переход условием, для того чтобы они располагали тем, чем располагаем мы, и отвечали за то, за что отвечаем мы, т.е. условием является то, чтобы они находились на территории, где действуют законы.

15. Гражданство – это приверженность государству и режиму и постоянное проживание на территории Ислама под властью Ислама.

16. Национализм является порочным порывом, а расизм – разрушителем, что запретил Ислам. Посланник (с.а.с.) сказал: «Если человек утешается джахилией, предложите ему взяться за член своего отца, и не смягчайте этого». О джахилийском энтузиазме Посланник (с.а.с.) сказал: «Оставьте его, ведь это – порицаемо». В сборнике Муслима приводится, что Посланник

Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Кто сражался под знаменем невежества, гневаясь в пользу группы, призывая или приходя на помощь к группе, и умер, то умер смертью джахилии»*. Когда кафирские страны подсунили национализм в среду мусульман, то это разорвало их единство на народности и расы, и в мусульманах зашевелился тюркский, арабский, курдский и персидский национализм, разбивающий единство исламской уммы. Это привело к разделению мусульман, расколу их государства и отделению стран друг от друга, опасность чего была разрушительной для Исламского государства. В случае успешной реализации этих коварных замыслов, национализм, укрепившийся в сознании мусульман, должен был сделать их народами, прорыть между их странами ров, не подлежащий засыпке и над которым невозможно построить мост, и образовать между ними границы, подобные стене из свинца, делающей их враждебными друг к другу. Поэтому призыв к национализму является большим грехом и сильной мерзостью, и принятие этого, как связи, считается преступлением по отношению к мусульманам и Исламу. Это обязывает бороться с национализмом и призывом к нему так, как обязателен джихад. В грехе и зле на национализм похожи регионализм и разделение на мазхабы. Все это ведет к разделению уммы, а, следовательно, к ее ослаблению, а с тем, кто призывает к национализму, регионализму, разделению на мазхабы, обращаются как с преступником, заслуживающим наивысшее наказание.

17. Весь мир, исламские страны и другие, делятся или на исламскую территорию или на территорию войны или куфра, где совершенно нет третьего. Исламская территория – это земли, которыми правит власть Ислама, где исполняются его законы, и безопасность которых обеспечивается мусульманами, т.е. властью мусульман. А территория куфра или территория войны – это земли, которыми не правит власть Ислама, и где не исполняются его законы или безопасность которых обеспечивается не со стороны мусульман, т.е. со стороны власти мусульман. Так как добавление слова «территория» к словам «война», «куфр» или «Ислам» не несет географический или демографический смысл, а связано с правлением и властью. Это доказывает то, что Посланник (с.а.с.) учитывал это при описании территории мухаджиров и предоставлении тому, кто приезжает туда те права, что имеют мусульмане и возложении на них тех законов, которые возложены там на мусульман. В хадисе Сулаймана Ибн Бурайда: *«Затем призывай их перейти из их территории в территорию мухаджирин (переселенцев)»* Посланник (с.а.с.) приказывает переселиться из стран, где отсутствует власть Ислама в страну с властью Ислама, а затем сразу же сказал: *«И сообщи им, что если они совершат это, то им будет то же, что и для мухаджирин»*. Переселение он обособил изменением законов и сделал условием для того, чтобы мухаджиры располагали тем, чем располагают они, и стали ответственны за то, за что ответственны они. Это же указывает на то, что территория распознается властью, законами и безопасностью. Если эти особенности являются исламскими, то она считается территорией Ислама, а если они являются кафирскими, то соответственно она считается территорией куфра.

18. Не допускается тем, кто постоянно проживает на территории войны, т.е. на территории куфра, въезжать на территорию Ислама без получения безопасности, т.е. без особого разрешения на въезд, так как гражданам государства, с которым ведется война, запрещается въезжать на территорию Ислама без получения безопасности, а те, кто проживают на территории Ислама, которая не находится под властью халифа, как например вышедшая из Халифата или не присоединившаяся ранее к Халифату, въезжают без получения безопасности, т.е. без получения разрешения. Закон, распространяющийся на них при въезде без какой-либо разницы, подобен закону того, кто находится под властью халифа.

19. Исламские страны – это страны, которыми правили мусульмане властью Ислама, и где претворялись законы Ислама, равно живут ли там до сих пор мусульмане подобно Кавказу или их покинули мусульмане и там поселились кафиры подобно Андалусии, которая сейчас называется Испанией. Все они считаются исламскими странами, поскольку ими правила власть Ислама, там исполнялись законы Ислама. Из этого вытекает, что законы относительно этих земель остаются такими, какими они были во время власти Ислама. Если земля была открыта силой, она считается хараджий, как Андалусия, а если ее население приняло Ислам, она считается ишрий, как Индонезия, и это же относится ко всякой стране, в которой живут мусульмане в большинстве, если даже ранее мусульмане не правили ею. Значит, она считается исламской страной, так как ее население приняло Ислам.

20. Единство исламских стран является фардом для мусульман, так как Ислам запретил раздробленность Исламского государства и Халифата. Посланник (с.а.с.) сказал: «*Кто со всей искренностью дал клятву имаму на верность, пусть проявляет послушание ему. Если же объявится другой халиф, претендующий на Халифат, то отрубите ему голову*». Это запрещает деление государства на два государства, потому что бороться с халифом считается отделением части страны и установлением на ней второго Халифата. Посланник (с.а.с.) сказал: «*Если дан байат двум халифам, то убейте второго из них*». В этом хадисе Посланник (с.а.с.) запрещает установление двух государств в исламских странах, поскольку принесение присяги двум халифам означает установление двух государств. Эти тексты ясно запрещают наличие нескольких государств, и если такое будет иметь место, будет считаться грехом, который нужно остановить, а ликвидация нескольких государств означает их объединение.

21. На немусульман возлагаются законы Ислама, как в их основах, так и частностях, поскольку Ислам был ниспослан для всех людей. Всевышний Аллах говорит:

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾

«И Мы послали тебя только ко всем людям» (34:28)

А также Всевышний Аллах ясно возложил на них некоторые частные законы. Аяты, приказывающие поклонение, относятся также и к кафирам, как говорит Всевышний Аллах:

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾

«О люди! Поклоняйтесь вашему Господу» (2:21)

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾

«А у Аллаха – на людях обязательство хаджа к дому» (3:97)

Если бы на них не возлагались частные законы, Он бы не предупреждал их, что в случае если они не будут соблюдать их, будут наказаны. Всевышний Аллах говорит:

﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ۚ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾

﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ، الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾

«И горе многобожникам, которые не дают закята» (41:6,7)

﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۚ وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾

﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ، وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾

«Ведь он не веровал и не молился, а счел это ложью и отвернулся» (75:31,32)

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۚ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ۚ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ

الْخَائِضِينَ ۚ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ۚ ﴾

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ، قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ، وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ، وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ، وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾

«Что завело вас в сакар?» Говорят они: «Мы не были среди молящихся, и не кормили мы бедняка, и мы погрязли с погрязавшими, и мы объявляли ложью день Суда» (74:42-46)

Так, подтвердилось то, что на них возложены некоторые приказы и запреты. Другие приказы и запреты также возложены на них. Они ответственны за соблюдение законов Ислама, как в частных законах, так и в основах, тем не менее, их не принуждают менять своей доктрины и законов в доктрине, которые они имеют, и признают все законы, которые признал в отношении них Посланник Аллаха (с.а.с.). Всевышний Аллах говорит:

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾

«Нет принуждения в религии» (2:256)

Посланник (с.а.с.) сказал: *«Кто остается иудеем или христианином, его не заставляют оставить свою религию»*. Им дозволяется следовать своим верованиям и поклонениям, так все действия, которые признал Посланник (с.а.с.), как употребление ими спиртного и выполнение своих обрядов женитьбы. Мы не вмешиваемся во все это, а наказания и взаимоотношения помимо этого применяются как к мусульманам, так и к ним. Из этого будет исключением дипломатические миссии, они имеют дипломатическую неприкосновенность из-за слов Пророка (с.а.с.) по поводу двух посланцев Мусайлимы: *«Клянусь Аллахом, если бы посланцев можно было убивать, я срубил бы ваши головы»*.

22. Те, родители или предки которых отступили от Ислама, и они были рождены после этого, т.е. были рождены от родителей кафиров, вероотступников, они считаются кафирами, а не вероотступниками, потому что не они отказались от Ислама, а их родители или предки. К ним не относится та реальность, что они отступили от религии, а факт того, что они являются кафирами, выражается тем, что они были рождены от родителей кафиров. Каждый, кто был рожден, и его родитель кафир, тоже считается кафиром согласно тому, что передается от Ибн Масъуда: *«Когда Пророк (с.а.с.) пожелал убить Укбу Ибн Абу Муайта, его спросили: «Дети куда?» Он ответил: «В огонь»*. В другом хадисе: *«Огонь для них и их отцов»*. А также, потому что подтверждается, что Пророк (с.а.с.) был спрошен о жителях дома, которые были мушриками, и женщины и дети которых были захвачены, и он ответил: *«Они из них»*. С теми, родители которых отреклись от Ислама, обращаются так, как будто они были рождены от родителей кафиров. И если их религия была христианством или иудаизмом, с ними обращаются как с христианами или иудеями, т.е. как с обладателями книги, а если они стали мушриками, с ними обращаются как с мушриками, их забитое животное не подлежит употреблению, а их женщин не берут в жены.

23. Капитализм подобен коммунизму в том отношении, что все они являются куфром. Социализм во всех своих проявлениях является куфром. Доктрина отделения религии от государства считается доктриной куфра. Доктрина материализма и материальной эволюции – также доктрина куфра. Социализация государства и аграрный социализм, и все подобное этому, является куфром. Как христианство является религией куфра, так и капитализм является идеологией куфра. Как иудаизм является религией куфра, также и коммунизм является идеологией куфра, а также и все виды социализма считаются куфром, поскольку все это считается видами куфра, а куфр – один.

РАЗЛИЧНЫЕ ЗАКОНЫ

24. В нынешний век распространились два слова: культура и цивилизация. Этими словами стали описывать одно и то же, что является продуктом человеческого разума. Их применили к философии, мысли и всему тому, что связано с взглядом на жизнь, к осязаемым материальным формам, которые выпускает производственная сфера и образует искусство, и ко всему тому, что имеет материальные формы в жизни. Так, говорят: культура прошлых народов и цивилизация прошлых народов, имея в виду этим и другим мысли, связанные с взглядом на жизнь, которые оставили эти народы, как религия, философия и т.п., а также те материальные памятники древности и осязаемые формы, которые они оставили за собой, как строения, изделия и т.п. Также говорят: культура этого века и цивилизация этого века. Этим самым подразумевают это же значение, а это всякая мысль и материальная форма, которую образует разум. Такое применение этих двух слов является ошибкой. То, что образует разум во взгляде на жизнь, резко отличается от осязаемых материальных форм, которые он образует, как производство и изобретение. Правильно же будет использовать одно из этих слов к одному явлению, а другое использовать к другому. Слово «культура» следует использовать к плоду разума, связанного с взглядом на жизнь, поскольку это есть культура в противоположность отсталости. Под этим подразумевается образ жизни. А слово «цивилизация» нужно использовать к осязаемым материальным формам. Так, культура определяется как совокупность понятий о жизни, а цивилизация как осязаемые материальные формы.

Культура бывает различной, исходя из различия народов и образов их жизни. Коммунистическая культура отличается от западной культуры, исламская культура не подобна западной и коммунистической культуре. До сих пор нет абсолютной человеческой культуры, поскольку совокупность понятий народов и наций о жизни является различной. Все те культуры, которые имеет человечество, и которые прослеживаются в истории, в своей сути не подобны друг другу. Культура Ислама не подобна культуре Византии, а греческая культура не похожа на персидскую культуру и т.д. Значит в сути такое словосочетание как «человеческая культура» не существует.

25. Исламская культура противоречит западной культуре, а также противоречит коммунистической культуре. Основа исламской культуры – это исламская доктрина, которая отличается от основы капиталистической культуры, являющейся отделением религии от государства, и отличается от основы коммунистической культуры, являющейся материализмом, которую кратко можно изложить в следующем, что жизнь, человек и вселенная эволюционируют сами по себе. Мир по своей природе материален и явления мира различны, что является различными проявлениями движущейся материи. Это было сказано относительно основы.

Говоря же о представлении о жизни, у капиталистов – это выгода, а у коммунистов – эволюция, в смысле неизбежного перехода из одной формы в другую в движении к совершенствованию. Все это противоположно Исламу, поскольку там представление о жизни – это халял и харам. Что же касается счастья, то в западной и коммунистической культуре оно имеет один и тот же смысл, что можно выразить в удовлетворении телесных потребностей, а это противоположно Исламу. В Исламе счастье – это постоянное спокойствие, равно удовлетворяются ли телесные потребности или нет. Таким образом, если появится постоянное спокойствие, то человек достигнет счастья, а если не появится, то не достигнет. Следовательно, смысл счастья это стремление к довольству Аллаха, так как посредством этого реализуется постоянное спокойствие. По причине противоречия между основой исламской культуры и основой западной и коммунистической культуры, между представлением Ислама о жизни и представлением капитализма и коммунизма, а также между сутью счастья во взгляде Ислама и сути счастья во взгляде капитализма и коммунизма, исламская культура противоречит западной и коммунистической культуре.

26. Мусульманину абсолютно не позволяется принимать что-либо помимо исламской культуры, так как мусульманину не разрешается принимать совокупность понятий о жизни от чего-либо помимо Ислама, он ограничен тем, что должен брать из Ислама и ему запрещается брать что-либо иное, равно связано ли это с взглядом на жизнь или связано с решением проблем жизни. Так, абсолютно не допускается принимать какую-либо культуру помимо исламской культуры, а если сказать о цивилизации, то она подлежит рассмотрению. В случае если в ней не прослеживаются следы взгляда на жизнь, то допускается использовать это подобно произведенным вещам, оружию и средствам косметики, формам одежды и т.п. В основе эти вещи – дозволены, а если в них наблюдаются следы недозволенного взгляда на жизнь, то использование этого не разрешается, подобно рисованию одушевленного, высеканию этого и т.п., явная запрещенность чего очевидна. Следовательно, цивилизацию можно принимать за исключением того, относительно чего приводится запрет, а принимать культуру абсолютно не допускается.

27. Нужно видеть разницу между экспериментальными науками и тем, что связано с ними, как математика, и между просветительскими науками. Экспериментальные науки и то, что связано с ними во всем мире, не обособлены каким-либо народом и не связаны с взглядом на жизнь. В России они являются такими же, как и в Америке. Науки являются единым целым без какой-либо разницы. В древности и в настоящее время для всех народов они являются одним неразделимым, они не отличались, и не будут отличаться из-за различия народов и наций и из-за отличия взгляда на жизнь, что отличается от просвещения, которое является знаниями, влияющими на разум и на его оценку вещей, это же является различным по причине различия взгляда. Просветительский взгляд в России отличается от просветительского взгляда в Америке. Законодательство, экономика, история и т.п. в России отличаются от американского, так же исламское просвещение отличается от коммунистического и капиталистического просвещения. Просветительский взгляд в Исламе отличается от западного и коммунистического взгляда. По этой причине нужно видеть разницу в обучении между значением слова «знание» в современный век и между просвещением.

Экспериментальные науки и то, что примыкает к ним, можно изучать по мере необходимости от любого человека, за исключением, если какая-либо из этих наук будет приводить к отклонению или ослаблению в доктрине. Только обучение такого рода наук запрещено, а если они потеряют свое влияние, то разрешается их изучение, что противоположно просвещению, в этом нужно ограничиваться исламским просвещением, за исключением высшего образования и периода исследования и опровержения. В этом случае это можно изучать, но не с целью принятия, а с целью опровержения. Не допускается обучать чему-либо из этого без поддержки опровержением, поскольку в Коране приводятся части других доктрин, но с целью пояснения и опровержения.

Говоря же об искусстве и производстве, возможно, они подобны знанию, как например торговля, соляной промысел и земледелие, что принимается, и возможно будут подобны просвещению, как рисование одушевленного и изготовление крестов, что не принимается, поскольку это имеет следы взгляда на жизнь.

28. Имеется разница между методом, способом и средством. Метод строится согласно взгляду на жизнь и отличается по причине отличия этого взгляда, ограничивается этим и не изменяется. А способ и средства определяются исходя из того, что требует дело, и не изменяются из-за изменения взгляда на жизнь, и не ограничиваются только этим. Активизация противоречий во взгляде коммунизма является методом, джихад во взгляде Ислама – метод, и колонизация народов во взгляде капитализма является методом. А орудия, которые используются как пушки, мечи, атомная бомба и руководство по их эксплуатации подобно военным планам, военным искусствам и т.п. – все это считается способами и средствами. Из этого следует, что метод можно брать только из Ислама, нужно соблюдать те особенности метода, которые показываются Исламом, что не сходно со способами и средствами, их же можно брать везде, за исключением тех, по поводу которых имеется явный запрет.

КНИГА

29. Книга – это Коран, ниспосланный нашему Посланнику Мухаммаду (с.а.с.) через Джабраила, который был передан нам путем таватура семи видами чтения.

30. То, что было передано путем таватура нам в качестве Корана, и мы узнали, что это так и есть, только это является доводом, а то, что передается нам путем ахада, как мусхаф Ибн Мас'уда и других, не считается доводом, потому что на Пророка (с.а.с.) было возложено передать ниспосланный Коран группе тех, чьи слова являются абсолютным доказательством, и невозможно представить, чтобы они сошлись в том, чтобы не передать то, что услышали. И если имеется что-либо из Корана, что не передали те, слова которых являются доказательством, и это было передано путем таватура, то это не принимается, поскольку это передается в противоположность тому, что было поручено Посланнику (с.а.с.) передать в коллективе, и в противоположность тому, что Посланник (с.а.с.) передавал Коран нескольким мусульманам, которые запоминали его наизусть и были теми, слова которых являлись категоричным доказательством, помимо того, что по распоряжению Посланника (с.а.с.) Коран записывали.

31. Коран не имеет открытое и сокрытое. Он является арабской речью на арабском языке. Всевышний Аллах говорит:

﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾

﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾

«арабским Кораном» (12:2)

﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾

﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾

«на языке арабском, ясном» (26:195)

Он понимается так же, как понимается любая арабская речь. То, что желает выразить Всевышний Аллах через Коран, выражает сам Коран. Не существует желанного Всевышним Аллахом, что выражают и понимают всего лишь из значения слов, которыми Он выразился. То, что желает Всевышний Аллах – это то, что было сказано в Коране и только. Следовательно,

именно арабское понимание является тем, что желает выразить Всевышний Аллах в Своих словах, которые приводятся в качестве арабских слов и арабского стиля. То, что подразумевается обращением – это то, на что указало обращение посредством языковых доказательств и шариатского указания, которое содержится в Книге и Сунне. Это же не имеет открытое и сокрытое, а имеет смысл, на которое указывает арабская речь через арабское понимание арабских слов и стилей.

32. Коран содержит аяты мухкямат и аяты муташибихат. Всевышний Аллах говорит:

﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾

﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾

«В нем есть аяты мухкямат, которые - мать Книги; и другие - муташибихат» (3:7)

Мухкам – это то, смысл чего является явным, и нет вероятности наличия иного смысла, т.е. то, указание чего является ясным и не подлежит пояснению, подобно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾

﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾

«А Аллах разрешил торговлю и запретил рост» (2:275)

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾

«Вору и воровке отсекайте их руки» (5:38)

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾

«Для вас в наказании - жизнь, о обладающие разумом!» (2:179)

А муташибих – это противоположное мухкаму, что имеет несколько значений, т.е. вероятность в нескольких различных значениях, подобно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾

﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾

«А разведенные выжидают сами по себе три периода» (2:228)

﴿ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾

﴿ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾

«И извинит тот, в руке которого брачный союз» (2:237)

﴿ أَوْ لِمَسْتُمْ النِّسَاءَ ﴾

﴿ أَوْ لِمَسْتُمْ النِّسَاءَ ﴾

«Или вы прикасались к женищинам» (4:43)

﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾

﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾

«И остается лик твоего Господа» (55:27)

﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾

﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾

«Ведь ты на Наших глазах» (52:48)

﴿ مِمَّا عَمِلْتَ آيَدِنَا ﴾

﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾

«Что создано Нашими руками» (36:71)

и т.п. из тех аятов, слова которых могут иметь несколько разных несовместимых значений и нуждаются в словарной карине, которая определила бы одно из них, или внешне значение внушает уподобление, что по шариату и разуму является невозможным, чтобы его смысл содержался в прямом значении слова, и оно нуждается в шариатской или разумной карине, которая бы определила искомое значение.

СУННА

33. Сунна – это слова, действия и одобрение Посланника (с.а.с.), которые исходили от него, помимо Корана. Сунна является Откровением от Всевышнего Аллаха, поскольку Он говорит:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ﴾

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾

«И говорит он не по пристрастию. Это – только Откровение, которое ниспосылается» (53:3,4)

﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾

﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾

«Я следую только тому, что открывается мне» (6:50)

﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾

﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾

«Скажи: «Я только следую за тем, что ниспосылается в Откровении» (7:203)

﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ﴾

﴿إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ﴾

«Я только увещаю вас Откровением» (21:45)

34. Сунна подобна Корану в отношении того, что она является Откровением и шариатом от Аллаха. По шариату между Кораном и Сунной нет разницы. И то и другое является обращением Законодателя согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

«И что даровал вам Посланник, то берите, а что он вам запретил, от того удержитесь» (59:7)

Слово (مَا) «что» является формой общности. Всевышний Аллах говорит:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾

«Кто повинуется Посланнику, тот повинуется Аллаху» (4:80)

﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾

«Если же вы препираетесь о чем-нибудь, то верните это Аллаху и Посланнику» (4:59)

Сунна является доказательством в шариате, также как и Коран, без какой-либо разницы.

35. Сунна дошла до нас путем повествования (риваят), что отлично от Корана. Коран же был передан нам таким образом, что тот же самый Коран, который был ниспослан Посланнику Аллаха, который он передал тем, слова которых являются категоричным доводом, и который он

приказал запомнить и записать, был передан нам как был ниспослан в Откровении. Говоря же о Сунне, то то, что сказал, сделал и от чего умолчал Посланник (с.а.с.), передали передатчики. Следовательно, факт того, что что-либо является Сунной, опирается на передатчика.

36. Те, кто передавали от Посланника Аллаха (с.а.с.), являются или сподвижниками или другими, так как не все, кто видел Посланника (с.а.с.) и передавали от него что-либо, считаются сподвижниками. (صَحَابِيُّ) «сподвижник» – это арабское слово, которое понимается согласно указанию языка. Сподвижник в лингвистике – это тот, в ком воплотилась суть сподвижничества. В шариате не имеется что-либо поясняющее значение слова «сподвижник», поэтому его значением будет то, на что указывает язык. Передается от Саида Ибн аль-Мусибана по поводу определения слова «сподвижник»: «Необходимо, чтобы он содействовал Посланнику (с.а.с.) год или два, или участвовал с ним в сражении или в двух сражениях», а тот, кто видел Посланника (с.а.с.) и передавал от него и не содействовал ему так, как это было упомянуто, не считается сподвижником. Поэтому, когда Анас Ибн Малик был спрошен: «Остался ли кто-либо из сподвижников Посланников Аллаха (с.а.с.), помимо тебя?» Он ответил: «Остались бедуины, которые видели его, а сподвижники – нет».

37. Каждому мусульманину необходимо принять передачу сподвижника и использовать ее в целях обоснования, и ему не дозволяется отказываться от этого, так как справедливость сподвижников категорично подтверждается Кораном. В случае если подтверждается, что кто-либо из передатчиков является мухаджиром или ансаром, его передача, безусловно, принимается, и мусульманину не разрешается отказываться от нее, поскольку это значит отказываться от того, кого восхвалил Аллах, и того, чью справедливость утвердил в Коране.

38. От тех передатчиков, которые не являются сподвижниками и с помощью передач которых обосновывают, требуется, чтобы они были справедливыми и точными в том, что передают. Доверие к передатчику в отношении того, что он передает, должно проявляться, если в нем имеется справедливость и точность. В этом необходимо тонкое исследование того, у кого принимается хадис. Не принимается передача того, у кого в мазхабе имеется мнение, которое выводит из религии того, кто верит в нее, а также кто дозволяет клеветать на Посланника Аллаха (с.а.с.) для поддержки своего мазхаба, призыва к своей группе или в интересах Ислама и т.п., потому что Посланник (с.а.с.) сказал: *«Кто умышленно оболгал меня, займет свое место в огне»*. Тот же, кто говорит ложь на Посланника Аллаха (с.а.с.), безусловно, теряет качество справедливости.

ПОНИМАНИЕ КНИГИ И СУННЫ

39. Книга и Сунна есть арабская законодательная речь, и обоснование этими источниками опирается на знание арабского языка.

40. Арабский язык, как и все другие языки, был развит арабами, они условились говорить на нем, из-за этого он исходит от них и не является частью божественного Откровения. Поскольку арабы условились использовать его, то познавать его нужно от них. Если они скажут, что такое-то слово существует для такого-то значения или если скажут, что такое-то значение имеется в таком-то слове, их утверждение принимается и это не обсуждается, поскольку терминология не обсуждается. Проблема заключается в терминологии, которую они применили, а не в разумном рассмотрении и понимании.

41. Под арабами здесь подразумеваются чистокровные арабы, которые говорили на арабском языке до вхождения изменений в арабский язык. Группа таких арабов дожила до четвертого века по мусульманскому календарю, проживая в пустыне, но у тех арабов, которые жили после них, не подобает перенимать язык, поскольку их язык не считается доводом.

42. Необходимо ограничиться тем значением слова, которое определили арабы, так как дело заключается в перенимании от того, кто определил так, как определил, ничего не изменяя. Поэтому, если даже слова образуются из определенных добавок, это не значит, что все производные таких добавок сходятся в значении, какая-нибудь из них может иметь другое значение. В языке одно значение может быть выражено несколькими отдельными словами, а возможно слово будет иметь только одно значение и оно не выражается другим словом, и все это согласно тому, что определили арабы. Значит, сходность слов в производных не значит сходность

значений. Слово имеет то значение, которое определили для него арабы, несмотря на добавки для получения производных.

43. Ограничение значением слова, которое придали ему арабы, не означает запрет словообразования, арабизирования и иносказания. Мы можем обогащать арабский язык этими тремя путями, поскольку воспользоваться этими путями можно не только чистокровным арабам, но и остальным. С ними было связано только определение основ словопроизводства, арабизирования, иносказания, подробностей арабского языка и словообразовательных форм. Говоря же об использовании иносказания, словопроизводства и арабизации, то это может любой человек, знающий арабский язык, если он придерживается тех принципов, которые были установлены арабами. Так, арабский язык со словопроизводством, арабизацией и иносказанием способен выразить любое новое значение, любую новую вещь и, следовательно, может выразить новые события для выведения к ним закона из шариатских текстов.

44. Способность Книги и Сунны предоставить закон к всякого рода происшествиям исходит из способности арабского языка выражать всякие новые смыслы и это обязывает, скорее, делает необходимым объединение арабского языка с Исламом, т.е. с Книгой и Сунной, где они станут одним единым, неотделимым, т.е. сделать арабский язык существенной частью Ислама, т.е. неотделимой частью Книги и Сунны, и именно это было и должно сохраниться до последнего. Следовательно, знание арабского языка является основным условием в иджитхаде, чтение суры «Фатиха» на арабском языке является условием правильности намаза, а перевод Корана и вовсе не дозволительное дело. По этой причине мусульмане вышли за пределы Аравийского полуострова, неся миру на одной руке Книгу и Сунну, а на другой арабский язык, и обучали людей арабскому языку также как они обучали их Книге и Сунне, поэтому мусульмане должны сделать арабский язык таким же важным, как и Книгу с Сунной в отношении изучения и сохранения, поскольку Книга и Сунна не смогут быть воплощены в жизнь, и сформировать новые отношения без арабского языка.

45. Необходимость придерживаться тех значений слов, которые определили арабы и ограничиваться тем, что они установили, не препятствует, чтобы арабский язык вмещал в себя новые науки и изобретения. Тем, кто изучает науку и выдумывает изобретения, разрешается вводить термины, связанные с данной наукой или изобретением. Так, они договариваются о введении в арабский язык определенных слов для определенных смыслов в своих науках и изобретениях, что является разрешенным. Сами же арабы практиковали подобное и сделали терминологию дозволенной, тем не менее, она ограничивается той областью, для которой ее предназначили. Так термины науки синтаксис, правил правописания и т.п. не были введены арабами, их ввели те, кто занимались этими науками, прежде арабы их не знали. Значит, термины в науках были установлены учеными, занимающимися этими науками, и это приняли чистокровные арабы. То же самое относится ко всякой образующейся науке и новому изобретению, к которым подбираются новые термины со стороны ученых и изобретателей, в целях чего используют арабский язык, чтобы ограничиться арабскими словами и словообразовательными формами для сохранения сущности арабского слова, как это определили арабы, где изменяется только перенесенное значение как терминология. Таким образом, арабский язык охватывает новые науки и изобретения в пределах того, что определили арабы.

ПРИНЯТИЕ КОНСТИТУЦИИ И КАНОНОВ

46. Слово «канон» является термином и значение этого термина – это приказ, который издает правитель, для того чтобы люди ограничились этим. Это слово известно как «совокупность правил, следовать которым правитель обязывает людей в отношениях между собой». Вот что значат слова «конституция» и «закон». Конституция и канон являются распоряжением правителя. Мусульмане же ограничены приказами и запретами Аллаха, они ограничены Книгой и Сунной. Сам правитель ограничен приказами и запретами Аллаха, т.е. Книгой и Сунной. И из этого следует, что они не имеют большой надобности в конституции и канонах, так как законы шариата пояснили те правила, которыми нужно пользоваться при взаимоотношениях, пояснили форму государства, систему правления и функцию каждой власти. Их конституция и канон есть закон шариата, т.е. обращение Законодателя. Только этим дозволяется ограничиваться и только согласно

им строят свои взаимоотношения, другие дела и поступки, равно в государстве или в обществе. По данной причине со времен праведных халифов до разрушения исламского Халифата, Халифат не имел никакой конституции или канона, за исключением того времени, когда кафирские государства получили главенство над последним Исламским государством в конце эпохи османитов, и вынудили его принять каноны, а затем и конституцию.

47. Всевышний Аллах приказал подчиняться правителю и исполнять его распоряжения. Всевышний Аллах говорит:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾

«Повинуйтесь Аллаху и повинуйтесь посланнику и обладателям власти среди вас» (4:59)

Посланник (с.а.с.) сказал: *«Кто подчинится амиру, подчинится и мне, а кто ослушается амира, тот ослушается меня»*. Тем не менее, подчинение правителю не распространяется на все и ограничено только той сферой, где ему дозволено выражать свое мнение и совершать иджтихад. Он не может позволить запретное и запретить дозволенное под предлогом того, что Аллах приказал подчиняться ему. Он всего лишь исполняет законы шариата среди людей, а подчинение, значит подчиняться шариату, поскольку Аллах возложил на него претворять Его законы по своему мнению и иджтихаду, и в этом ему нужно подчиняться. Реальное подчинение принадлежит Аллаху и Его Посланнику, а не правителю. Правитель исполняет шариат Аллаха, и поскольку сподвижники и мужтахиды расходились в законах шариата и некоторые из них поняли из текстов шариата обратное, по сравнению с другими и таким образом, понимание законов стало различным. Законодатель предоставил халифу полномочия принимать одно из этих мнений и обязывать людей действовать согласно ему, и ему в этом нужно подчиняться. Сподвижники сошлись в том, что халиф имеет право принимать законы, и если он примет какой-либо закон, то этого закона нужно придерживаться, и именно этот закон становится законом Аллаха для всех мусульман. Правильно, что подчиняться халифу в тех законах, которые он принял, является обязательным. Он имеет право обязать людей определенными законами. Несмотря на это, совершение этого не значит подчинение приказу халифа, а значит подчинение приказу Аллаха. Халиф всего лишь определил определенное понимание из нескольких пониманий шариатского текста. Действие совершается из-за закона шариата, а не по причине приказа халифа на том основании, что если он примет то, что не является законом шариата, то в этом ему подчиняться запрещается. Отсюда следует, что соблюдение того, что принял халиф, не является подчинением приказу халифа в каком-либо из его дел, а является подчинением Аллаху в том, что приказал Аллах. Это же соблюдение приказа Аллаха, а не приказа халифа. Из этого выходит, что правитель не может принудить людей соблюдать определенные правила, которые он устанавливает, за исключением одного обстоятельства, где Аллах наделил его правом решать что-либо по своему мнению и иджтихаду.

48. Отсутствие нужды у мусульман в конституции и канонах представляется в том, что они не нуждаются в законах, установленных людьми, пользуясь которыми распоряжается правитель, так как в шариате имеется закон для всего. Всевышний Аллах говорит:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾
﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾

«И ниспослали Мы тебе Книгу для разъяснения всего» (16:89)

Значит, нет надобности в конституции и канонах, выдуманных людьми. Имеется то, что шариат предоставил халифу полномочия в отношении принятия определенных законов в том, в чем разошлись во мнениях мужтахиды, и в отношении привлечения людей к подчинению определенным мнениям из числа его мнений, что находится в области того, где он может принимать мнения и совершать иджтихад, как управление армией, определение расходов и поступлений казны и т.п. Шариат предоставляет правителю полномочие принимать конституцию и каноны и обязывать людей следовать этому, и поэтому мусульманам разрешается иметь конституцию и каноны из законов шариата и того, что законы шариата дозволили принимать

халифу по своему мнению и иджитхаду. Говоря же о принятии законов, это подлежит рассмотрению. В случае если халиф не способен выполнить то дело, которое он должен выполнить, без принятия определенного закона в этом деле, или если единство государства, правления, т.е. власти, уммы или страны не будет реализовываться или сохраняться без принятия определенного закона, то в этих двух положениях, принятие закона является обязательным для халифа, исходя из шариатского правила «То, без чего не исполняется обязанность (ваджиб), тоже является обязанностью (ваджиб)», а в других положениях принятие просто дозволяется, а не является обязательным. Что же касается того, в чем он имеет компетенцию совершать дела по своему мнению и иджитхаду, то если он имеет способность выразить свое мнение в каком-либо деле, которое нужно совершить, и при этом нет надобности предварительно определять для него определенного способа, то в этом случае он может принять определенное мнение для совершения этого дела, а может и не принимать, т.е. он может принять закон и может не принимать, а если какое-либо дело не может быть совершено без определения продуманного и готового способа и если его не будет, то не совершится и дело, возникнет хаос, то в этом случае обязательно принимать законы, и запрещается пренебрегать этим. На этой же основе происходит принятие определенных правил, соблюдение которых возлагается на людей в качестве обязанности в некоторых правилах, и в качестве дозволенного в некоторых других. Говоря о сборе этих обязательных и дозволенных правил в одной конституции и одном каноне, то это разрешается, но не обязательно. Из этого следует, что принятие мусульманами конституции и канонов является дозволенным, тем не менее, они должны быть законами шариата или тем, в чем халифу дозволяется выражать свое мнение и совершать иджитхад.

49. Принятие законов шариата останавливает исследование и созидание и не стимулирует к иджитхаду, так как это обязывает людей придерживаться принятого закона и им не дозволяется делать что-либо другое. Ведь закон выводят, для того чтобы действовать по нему, а не только лишь для знания. Если же строить свое поведение согласно этому закону запрещается, то муджтахид не видит нужды для его выведения, поскольку всего лишь познание не может стимулировать стремление к иджитхаду, как это стимулирует требование совершить дело, и этим самым это препятствует исследованию и созиданию и не побуждает к совершению иджитхада. Именно поэтому те законы, которые принимали праведные халифы, были малочисленными, поэтому имам Малик посоветовал халифу Абу Джафару аль-Мансуру не принимать его книгу «Аль-муватта» и дать людям возможность делать так, как они видят правильным, когда Абу Джафар аль-Мансур спросил у имама Малика о принятии его книги после того, как Ибн аль-Мукфа побудил Абу Джафара принять для судей определенные законы, которыми люди будут формировать свои отношения, так как предоставление возможности людям делать то, что они видят правильным, увеличивает созидание, стимулирует иджитхад, развивает идейное и шариатское законодательное богатство, образывает находчивость в умах и создает в умме группу созидателей и муджтахидов. По данной причине необходимо пытаться уменьшить количество принятых законов при принятии конституции и канонов.

ОБЩЕСТВО

50. Общество – это группа людей, среди которых образуются постоянные связи. Человек плюс человек плюс человек будет группа, т.е. из этих людей образуется группа, и если между этими людьми образуются постоянные связи, то они станут обществом, а если между ними не будет постоянных связей, то они останутся группой и не образуют общества. То, что делает из группы людей общество – это постоянные связи между ними. А такие связи образуются по причине их интересов. Именно интерес образует связь и без наличия интереса, нет и связи. Тем не менее, эти интересы определяются в зависимости от их сути и связанные с представлением человека об интересе, в самом ли деле они являются интересом или вредом. Если человек будет считать, что в таком-то деле имеется интерес, в связи с этим появится связь, а если он не будет считать, что в этом есть интерес, то в связи с этим не будет связи. Значит, понятия образуют связи и поскольку понятия – это суть мыслей, выходит, что мысли образуют интересы, а значит, именно они образуют связи. Единство мыслей среди группы людей образует единый взгляд на интересы, следовательно, образует связь между ними. Однако всего лишь единство мыслей недостаточно,

для того чтобы образовалась связь, помимо этого должно быть единство чувств, т.е. этому интересу должны радоваться люди, чтобы между ними образовалась связь, т.е. нужно чтобы их чувства к интересу, которые могут быть радостью, гневом, печалью, болью и т.п. были едины помимо единства мыслей, чтобы у них была одинаковая расположенность к интересу, и, следовательно, была связь. Тем не менее, единство мыслей и чувств также недостаточно. Помимо всего этого должна существовать единая система, с помощью которой они будут упорядочивать путь защиты этих интересов, чтобы существовала связь, т.е. они должны сойтись в методе защиты этих интересов, чтобы существовала связь. По этой причине, чтобы среди людей появилась прочная связь, необходимо появление единства мыслей, чувств и системы, и если эти три вещи не будут едины, то не будет и связи. Из рассмотренного выше следует, что общество – это люди и то, что имеется между ними, что является мыслями, чувствами и системой. Значит, общество состоит из людей, мыслей, чувств и системы, а подробнее – это скопление людей, между которыми существует постоянная связь, а постоянную связь образовало единство мыслей, чувств и системы среди них. Общества существуют именно по этим особенностям, поэтому общества в мире различаются из-за разницы мыслей, чувств и системы между ними.

51. Исламское общество – это общество, в котором связи образованы по исламским мыслям, чувствам и законам, т.е. это сплочение мусульман, связь которых, существующая между ними и с другими, формируется на основе исламской доктрины и законов шариата. Всего лишь наличие мусульман при бездействии исламских мыслей, чувств и законов в их отношениях, не делает общество исламским, необходимо присутствие мыслей, чувств и системы, которые движут их отношениями, а также, чтобы они были исламскими. Факт того, что мысли, чувства и система являются исламскими, есть основное условие, чтобы общество считать исламским. Особенность того, что люди являются мусульманами, недостаточна. Мысли, чувства и система тоже должны быть исламскими, поскольку общество – это люди, мысли, чувства и законы. Из этого следует, что общество, в котором сегодня живут мусульмане во всех странах, является неисламским, если даже люди там считаются мусульманами, так как все отношения не формируются по исламским мыслям, чувствам и законам, и даже те страны, которые разбирают судебные дела по законам шариата, по причине того, что остальные отношения существуют не по мыслям и законам Ислама. Чтобы общество считалось исламским, нужно, чтобы все отношения строились согласно исламской доктрине и законам шариата.

52. Метод изменения неисламского общества, в котором сегодня живут мусульмане, и образование исламского общества заключается в изменении всех отношений сразу, т.е. переворотным образом, а не постепенно, т.е. заключается в отмене всех существующих отношений и сразу же взамен образование исламских отношений, а это нужно начинать с системы правления, переходя затем сразу к остальным системам. Значит, первое, что нужно сделать – это абсолютно разрушить существующий аппарат правления и образовать вместо него аппарат исламского правления, а аппарат правления в свою очередь образует среди людей исламские мысли и законы и делает для мусульман обязательным совершение их действий по приказам и запретам Аллаха, и чтобы критерий всех их дел был халял и харам, двигаясь в образовании этого изменения наставлениями и наказаниями, где мусульманам будут напоминать про Ислам, а всем людям будут объяснять мысли и законы Ислама, и в то же самое время будут наказывать нарушителей установленных заповедей, уголовников и провинившихся. Тем не менее, этот аппарат должен опираться на привлечение мусульман к ограничению мыслями и законами Ислама на основе доктрины, которую они имеют, т.е. на основе внутреннего стимула, и если такой стимул отсутствует, то нужно прибегнуть к силе и наказанию.

ЭКОНОМИКА

53. Экономическая проблема заключается не в бедноте страны, а в бедноте индивидуумов. Другими словами экономическая проблема – это распределение богатства, а не его накопление. В случае если появится проблема бедности в стране, то она решается увеличением производства, расширением или присоединением к другим странам. Происхождение этого не является неминуемым. Это может появиться в бедной стране, а может и не наблюдаться, как обстоит дело в богатых странах. Это не связано с взглядом на жизнь, не изменяется из-за изменения народов и

наций и не представляет собой проблему среди населения. Проблема бедности индивидуумов неизбежно существует, поскольку наличие слабых, лентяев или постаревших людей и т.п. неизбежно существует в обществе, и суть обладания имуществом, которая является проявлением инстинкта, и конкуренция людей в увеличении их имущества присутствуют в обществе. По данной причине существование бедноты среди индивидуумов неизбежное дело, и поэтому проблема бедности индивидуумов есть неизбежность, которая нуждается в решении. Кроме этого, эта проблема связана с взглядом на жизнь и отличается из-за различия народов и народностей. Одни люди видят, что расчет должен быть по мере приложенных усилий, и тому, кто не производит, по справедливости суждено быть бедным, а другие видят, что если неспособный зарабатывать, будет лишен права жить, то это будет несправедливостью, его недееспособность есть его природа, поэтому справедливо обеспечить его правом жить. Также соперничество за лучшую жизнь и имущество является естественным делом, а это соперничество между населением образует проблемы, которые необходимо решать, это говорит о том, что та проблема, которую нужно решать – это проблема бедности индивидуумов, а не страны. Решение проблемы бедности индивидуумов приводит к решению проблемы бедности страны. Из этого следует, что проблема заключается в распределении, а не в производстве.

54. Необходимо обеспечить все население удовлетворением всех основных нужд индивидуально и полностью, предоставить возможность всем людям удовлетворять все второстепенные нужды, а также обеспечить безопасность, учебу, лечение и другие основные нужды масс.

55. Собственность бывает трех видов: частная, общественная и государственная. Частная собственность является законом шариата. Она оценивается как предмет или выгода, которая дает возможность воспользоваться ею как вещью или получить что-либо взамен тому, кому она принадлежит. Общественная собственность – это разрешение Законодателя, данное обществу совместно пользоваться предметом. А государственная собственность – это всякое состояние, расход которого зависит от мнения и иджитхада главы государства.

56. Общественная собственность является бесспорным делом в природе и характеристике имущества, несмотря на мнение государства. Нужно взглянуть на реальность имущества, и если оно будет общественным хозяйством или инфраструктурой, как городские площади, минеральными ресурсами, как нефть или тем, природа чего такова, что его не может иметь частное лицо, то естественно будет считаться общественной собственностью и государство не может сделать этот актив частной собственностью, и если данный актив не относится ни к одному из этих трех видов собственности, то он остается частной собственностью и государству не позволено овладеть им вопреки воле его владельца ни в качестве общественной собственности, ни в качестве госсобственности. Говоря же о госсобственности, то она ограничена теми активами, на которые все мусульмане имеют право, но этот вид собственности отличается от тех активов, которые являются собственностью для всех мусульман, если даже все мусульмане имеют право на эти активы, подобно хараджу, налогам, фаю, что является собственностью государства, а если все мусульмане не имеют право на активы, то они будут частной собственностью и государство не имеет права овладевать этим. По этой причине то, что называется национализацией, абсолютно не разрешается, поскольку это значит, перевод частной собственности в госсобственность, если оно посчитает, что национальный интерес требует это имущество, которым владеют частные лица, а это не дозволяется, так как шариат, в общем, запретил захват имущества. Посланник (с.а.с.) сказал: *«Человеку не дозволяется брать палку своего брата без его согласия»*, и определил, что является общественной собственностью, и сделал ее показателем ее природу и характер, а не мнение государства, а также определил то, что является собственностью государства, и ограничил ее в том, на что имеют право все мусульмане.

57. Земельная собственность имеет особые законы. Землей владеют в целях земледелия для его поддержания и развития. Землей овладевают так, как овладевают любой вещью посредством покупки, дарения, наследия и т.п. Помимо всего этого землей овладевают путем возделывания неиспользуемых земель, передачей государством частным лицам, что в шариатской терминологии называется «аль-иктаъ» (выделение). Когда частное лицо овладеет землей, он обязан сам использовать ее или путем непосредственного приложения собственного труда или путем найма рабочих, животных, орудий и т.п. Ему абсолютно не дозволяется сдавать ее в аренду для

возделывания, и если он не использует ее в течение трех лет, то ее забирают и передают другому. Посланник (с.а.с.) сказал: *«Кто стал возделывать неиспользуемую землю, она его»*. Передается, что Пророк (с.а.с.) выделил Абу Бакру и Умару землю, и в качестве сахих хадисов передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Кто имеет землю, пусть сам возделывает ее или возделывает его брат и не сдает ее за треть, четверть или определенную еду»*. Передается, что Умар сделал срок изъятия земли три года, и в случае если три года пройдут без обработки со стороны хозяина и ее начнет возделывать другой человек, то он достойней иметь ее. Он говорил: *«Тот, кто занял землю, не имеет права после трех лет»*.

58. Внешняя торговля абсолютно дозволена всему населению, равно является ли товар предметом или валютой. Не требуется никаких разрешений на импорт и экспорт и на конвертирование валюты из-за общности слов Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾
﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾

«А Аллах разрешил торговлю» (2:275)

и общности слов Посланника (с.а.с.): *«Продавайте золото за серебро, как захотите, с условием немедленного расчета»*. Это обращение является общим и охватывает внешнюю и внутреннюю торговлю в равной степени и тот, кто имеет гражданство, абсолютно не облагается таможенными налогами. Посланник (с.а.с.) сказал: *«Тот, кто облагает таможенными налогами, не войдет в рай»*. А другим лицам, кто не имеет гражданства, не разрешается въезжать в страну и ввозить свое имущество, равно является ли это товаром или валютой, без особого разрешения, т.е. без разрешения на импорт и конвертирование валюты. Государство может разрешить им это, а может и запретить, так как тот, кто не имеет гражданства, не может въехать без получения безопасности и с них взимается таможенная пошлина в таком количестве, в котором взимают они с наших торговцев. Передается от Абу Муджлиса Ляхика Ибн Хамида, который сказал: *«Они спросили у Умара: «Чем будем облагать торговцев (харби хукман), если они пожелают въехать?» Он ответил: «Чем они вас облагают, когда вы въезжаете к ним?» Они ответили: «Десятиной». Он сказал: «То же самое взимайте и с них»*.

59. Внешняя торговля рассматривается по гражданству торговца, а не по происхождению товара. Торговцам (харби хукман) не позволено торговать в нашей стране за исключением, если торговец имеет особое разрешение или такое разрешение получило само имущество. С торговцами муахидами обращаются согласно договорам, которые существуют между ними и нами. Торговцам, являющимся частью населения страны, запрещается импортировать те ресурсы, в которых нуждается страна и стратегические ресурсы. Тем не менее, им не запрещается ввозить любое имущество, которое они имеют.

Из этих постановлений исключаются те страны, с которыми у нас ведется реальная война, подобно Израилю. К ним относятся законы, связанные с территорией реальной войны во всех отношениях, равно в торговле или в другом.

60. Запрещается использование и инвестиция иностранного капитала в стране, а также запрещается предоставление особых привилегий для иностранцев.

61. Исламскому государству не разрешается участвовать в Международном валютном фонде или в Международном банке. Ему также не дозволяется обращаться к ним за помощью для усиления своей валюты или для улучшения своего финансового положения из-за вреда, которое исходит из этого для государства или опасности для его валюты и экономики. По причине того, что эти два учреждения используются Америкой для господства над валютой и торговлей в мире.

Исламскому государству также не разрешается брать иностранные кредиты от финансовых учреждений или от иностранных стран для финансирования своих проектов для улучшения экономики или для сохранения курса валюты, по причине опасности, которая кроется в этом для государства, его экономики, валюты и суверенитета. Так как иностранные кредиты являются орудием для ухудшения экономического положения в стране, нанесения удара по ее экономике и валюте, для сильного увеличения ее долгов, для влияния на нее, что уменьшит ее суверенитет и делает ее зависящей. А это не разрешается по шариату, поскольку это путь к хараму, а путь к

хараму тоже запрещен, а также по причине того, что эти кредиты даются только под проценты, а это тоже запретно.

Простой взгляд на те государства, которые дозволили себе брать иностранные кредиты, как Иордания, Египет, Турция, Судан и другие страны, показывает, что их экономика не улучшается, их проекты проваливаются, они не могут сбалансировать курс своей валюты и неспособны решить проблему с бедностью. Скорее наоборот, их валюты обесценились, бедность увеличилась, уровень экономики упал, проекты не увенчались успехом, сильно увеличились долги, а их воля стала пленницей Международного валютного фонда и Международного банка, а страны, давшие в кредит, получили влияние на них, что привело к ослаблению их господства.

62. В основе собственность заводов и фабрик является частной, а не общественной и не государственной. Посланник (с.а.с.) изготовил печать и мимбар у того, кто имел мастерскую в качестве частной собственности. Во время Посланника (с.а.с.) люди изготавливали разное, и он промолчал по поводу этого, что указывает на то, что утвердил факт того, что заводы и фабрики, в общем, являются частной собственностью. Не приводится ни одного текста, указывающего на то, что заводы и фабрики являются общественной собственностью или госсобственностью, поэтому это считается частной собственностью.

63. Постоянные доходы государства – это фэй, джизья, харадж, пятая часть риказа и закят. Эти доходы взимаются постоянно, равно имеется нужда в доходах или ее нет, и если эти доходы достаточны, государству абсолютно не дозволяется собирать налоги, а если они недостаточны для расходов, то это подлежит рассмотрению. Если нужды, на которые не хватает доходов, не являются необходимыми, из-за чего стране и населению не причиняется вред, подобно открытию дорог, без которых могут обойтись другие или рытье колодцев, без которых можно обойтись, то государству не дозволяется собирать налоги, чтобы осуществить такие проекты. Это нужно отложить до тех пор, пока не появятся средства с постоянных доходов. Но в случае если эти нужды являются необходимыми, без удовлетворения которых страну и умму постигнет вред, то государство должно начать сбор налогов, чтобы осуществить требуемое, поскольку это то, что обязательно для казны и мусульман, и если в казне не имеется средств на это, то обязанность этого переходит на мусульман. Со всех, у кого остается после удовлетворения своих нужд, взимается дозволенным образом, смотря на его положения и финансы. Абсолютно не дозволяется облагать непосредственными налогами, налогами опеки, здравоохранительными налогами, городскими налогами, судебным сбором, маклерскими пошлинами и т.п.

ГОСУДАРСТВО

64. Власть принадлежит умме или сильнейшей группе в ней. Тем не менее, она проявляется и представляется в одном человеке из них, называемымся амиром. Если нет амира, нет и реальной власти, и поскольку власть это забота о делах людей и администрирование их ведомств, то люди не могут обойтись без заботы об их делах, по этой причине не будет правильным, если умма не будет иметь амира. Наличие амира в умме является неизбежной обязанностью, что требует природа жизни уммы. Из этого следует, что существование амира является ваджибом и необходимостью. И умма ни в коем случае не может не иметь амира. Шариат обязывает выбор амира. Помимо этого сподвижники были единодушны в запрете отсутствия амира в умме. Передается от Абдуллаха Ибн Умара, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Не дозволяется троим находится в пустыне, не выбрав кого-либо из них амиром»*. Передается от Абу Саида, что Посланник (с.а.с.) сказал: *«Если трое отправятся в путь, пусть сделают кого-либо из них амиром»*. Аль-Баззар вывел с передачей сахих из хадиса Умара Ибн аль-Хаттаба, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если будете втроем в пути, то выберете одного из вас амиром»*. Эти хадисы указывают на то, что выбор амира со стороны уммы является фардом. Говоря же о запретности отсутствия в умме амира, то сподвижники единодушно сошлись в недозволённости отсутствия в умме амира больше трех дней. Они начали собрание в Сакифе, чтобы обсудить выбор наместника (халифа) для Посланника (с.а.с.) после того, как до них дошла весть о его смерти, и продолжали обсуждение в Сакифе, затем на второй день в мечети собрались люди, и это заняло две ночи и три дня. А также Умар поручил это дело тем, кто входил в Шуру после того, как выяснилось то, что его постигнет смерть от удара ножом, дал им на это три дня, а потом распорядился убить

нарушителей, если не будут сходиться в деле выбора халифа свыше трех дней, и возложил пятидесяти мусульманам осуществить это, т.е. убить нарушителя, несмотря на то, что те, кто выбирали, были большими сподвижниками, входившими в Шуру. Это происходило на виду у сподвижников и не передается, что среди них были те, кто возмутились этому, несмотря на то, что это, в самом деле, порицается, поскольку в этом имеется распоряжение убить больших сподвижников, если они не придут к одному мнению. Такое положение является единодушием сподвижников в том, что не дозволяется, чтобы у мусульман отсутствовал халиф больше двух ночей и трех дней. Когда Умар распорядился и довел свое поручение до тех, кто входил в Шору, то сказал им, чтобы они советовались три дня, и чтобы с ними молился Сухайб эти три дня, на протяжении которых они советуются.

65. Власть принадлежит умме. Каждый из уммы имеет право выдвинуться, чтобы у нее получить власть, если будет отвечать условиям халифа. Если место амира пусто, то ахль аль-халь ва аль-акд должен определить кандидатов, поскольку каждый мусульманин из уммы, отвечающий условиям быть халифом может выдвинуть свою кандидатуру. После определения кандидатов, умма выбирает из них тех, кто более пригоден для этого. Однако ахль аль-халь ва аль-акд должен выбрать временного амира, пока не осуществится выбор постоянного халифа или амира, в случае если первый халиф или амир назначил амира, который заменит его, пока уммой не будет выбран другой амир или халиф для мусульман. Когда умма попросила от Умара оставить после себя наместника, то он определил, что кандидатов в халифы будет шесть и Абдуррахман Ибн Ауф начал узнавать мнения людей, кого же они выберут из этих шестерых, сказав: «Не осталось ни мужчины, ни женщины, с кем бы я не посоветовался и не узнал его мнения». Умар назначил Сухайба амиром над людьми, пока они не выберут одного из шести кандидатов.

66. Государство – это инструмент для исполнения совокупности критериев, представлений и убеждений, которые приняла умма, т.е. исполняющий законы шариата. Государство является тем, что руководит уммой в жизни на определенной территории земли. Умма и государство представляют собой на этой территории одно единое, где государство занимает место управления. Для того чтобы такая сущность, состоящая из двух составных, существовала, для того чтобы государство оставалось правильным, управляя делами людей по совокупности критериев, понятий и убеждений, и для того чтобы оно обеспечило умму спокойствием и стабильностью, необходимо, чтобы в государстве существовали понятия порядка, исходящие из наличия их в умме, а также необходимо, чтобы эти понятия были убеждениями людей и господствовали в отношениях в таком размахе, чтобы образовалась атмосфера, которая затем могла бы стать общественным мнением, произошедшим из общественного осознания. Самыми важными из таких понятий являются следующие пять:

Первое. Практическая власть должна оставаться в умме. Захват этой власти должен считаться преступлением, совершивший которое заслуживает высшую меру наказания. Выбирать халифа шариат предоставил умме, определив для этого байат. Так в шариате халиф получает власть через этот байат, следовательно, методом получения власти является байат. Факт того, что байат дают все мусульмане, говорит о том, что власть принадлежит умме и ее можно получить только через умму, и поскольку байат – это заключение договора по согласию и выбору, как остальные договора, то власть необходимо получать от уммы по ее согласию и выбору, без принуждений, и в случае, если такое произошло, такой договор не имеет силы. Если кто-нибудь овладел властью через байат, но, принуждая умму, такой байат не считается действительным, и это лицо не имеет законной власти. Кто же захватил власть силой, считается захватчиком, так как он не может располагать ею законно без заключения байата по согласию и выбору.

Второе. Абсолютное подчинение правителю по согласию и довольству во всем, что он приказывает и запрещает, в чем ему шариат предоставил право распоряжаться по собственному мнению и иджитхаду, если даже он отнесется несправедливо или нарушит права, является обязательным. Его можно послушаться только в случае если он прикажет запретное. Передается от Нафия, от Ибн Умара, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Мусульманин должен слушаться и повиноваться в том, что ему нравится и не нравится, за исключением, если только ему прикажут запретное. Если же ему прикажут запретное, то он не может ни слушаться, ни повиноваться»*. Передается от Абу Хурайры, который сказал, что Посланник (с.а.с.) сказал: *«После меня к вам придут правители. Благочестивый придет со своим благочестием, а*

распутный со своим распутством, слушайте же и повинуйтесь их во всем, что соответствует истине». Аль-Бухари передает от Ибн Аббаса, который сказал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Кто перенес от своего амира то, что он презирает, пусть терпит, ибо тот, кто отошел на пядь от общины и умер, то умер смертью джахилии»*. Аль-Бухари передает от Абдуллаха, который сказал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Вскоре после меня вы увидите эгоизм и поступки, которые вы не будете одобрять»*. – «Что ты нам прикажешь делать, Посланник Аллаха?» – спросили сподвижники. – *«Соблюдайте их права, а свои права спрашивайте у Аллаха»*.

Эти хадисы показывают, насколько шариат побуждает к подчинению правителям мусульман, сколько бы они не совершали несправедливости и финансовой коррупции.

Третье: Обязательность осуществления контроля над правителями, порицания их суровыми словами, соблюдая обязательность подчинения им, так как умма является блюстителем того, как правитель выполняет свои обязанности, и должна порицать его, если на то будут причины. Передается от Умм Сальмы, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Будут над вами правители, которых вы будете знать и порицать. Тот, кто будет не одобрять, будет не виновным, а кто будет порицать, спасется, но будут те, кто будет доволен и последует»*, т.е. если будет презирать мерзкое, пусть изменит это, а кто не способен изменить, пусть ненавидет это сердцем и тогда спасется, тем не менее, будут такие, которые будут довольны и последуют, т.е. будут довольны в душе их действиями и последуют им, такие будут виновны и испорчены. Посланник (с.а.с.) сказал: *«Господином шахидов является Хамза и человек, вставший перед несправедливым правителем и давший ему доброе наставление, за что и убит им»*.

Четвертое: Вооруженное противостояние против правителя, если он проявит явное неверие, т.е. если правитель будет править законами куфра или если будет молчать по поводу господства куфра в стране. В таком положении с ним нужно воевать. В хадисе Умм Сальмы: «Они спросили: «Разве мы не будем воевать с ними?» – *«Нет, пока они совершают намаз»* – ответил Пророк (с.а.с.). Ещё в одной передаче: «Разве мы не будем воевать с ними?» – спросили сподвижники, – *«Нет, пока они совершают намаз»* – ответил Пророк (с.а.с.). А также в хадисе от Авфа Ибн Малика: «Посланник Аллаха, не будем ли мы сражаться с ними мечами?» – спросили сподвижники, – *«Нет, пока они совершают намаз среди вас»* – ответил Пророк (с.а.с.). В хадисе Убады Ибн ас-Самита: *«...и не сражайтесь с амиром, лишь если увидите явный куфр, на который у вас есть доказательство»*. У ат-Табарани приводится *«явный куфр»*. В передаче от Ахмада: *«...пока не приказывает тебе исполнение явного греха»*. Все это говорит об обязательности вооруженного противостояния против правителя, если он проявит явное неверие.

Пятое: Мусульмане должны подняться на войну с врагами под руководством правителя, каким бы он ни был, богобоязненным или распутным, согласно словам Посланника (с.а.с.): *«Джихад продолжается с богобоязненным и распутным (правителем)»*, что вывел Абу Дауд от Абу Хурайры.

Эти пять понятий, понятий порядка, должны присутствовать в государстве и умме. Это должно господствовать, и если это будет отсутствовать, то умма и государство подвергнутся опасностям.

67. Ислам должен претворяться полностью и сразу, и постепенность исполнения его законов запрещается, после ниспослания слов Всевышнего Аллаха:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾

«Сегодня Я завершил для вас вашу религию» (5:3)

От мусульман требуется применять все законы шариата, равно связано ли это с доктриной, поклонением, моралью, взаимоотношениями или связано с правлением, экономикой, социальной сферой, внешней политикой при образовании отношений с народами, нациями и государствами в положениях войны и мира, так как нет разницы между одним законом и другим, одной обязанностью и другой, одним запретом и другим. Как обязательно совершать намаз, поститься и давать закят, также обязательно выбирать халифа, устранять законы куфра и править тем, что ниспослал Аллах. Как нам запрещается пить спиртное и использовать проценты, также нам

запрещается молчать о несправедливых и порочных правителях, исполняющих законы куфра, и дружить с государствами куфра.

Обязательно претворять весь Ислам и не допускается исполнять его постепенно, поскольку от мусульман требуется исполнять его полностью. Всевышний Аллах говорит:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

«И что даровал вам Посланник, то берите, а что он вам запретил, от того удержитесь» (59:7)

Т.е. вам обязательно исполнять все обязанности, которые принес Посланник, и сторониться всего запретного, что он запретил, так как частица (مَا) «что» в аяте означает общность и охватывает обязательность соблюдения всех обязанностей и ухода от всего запретного.

Также Всевышний Аллах говорит:

﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾

﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾

«И суди между ними по тому, что низвел Аллах» (5:49)

Это приказ Посланнику (с.а.с.) и тем правителям, которые придут после него, чтобы правили по тем законам, которые ниспослал Аллах, поскольку частица (مَا) «что» в аяте означает обобщение. В аяте Аллах запретил Посланнику (с.а.с.) и правителям после него следовать пристрастиям людей, а также предупредил, чтобы его и правителей после него люди не отвратили от каких-либо законов, ниспосланных Аллахом. Тех, кто не правят ниспосланными законами, Аллах назвал кафирами, несправедливыми и распутниками, потому что частица (مَا) «что», приходящая в аятах о трех видах правления, охватывает все ниспосланные законы, так как они представляются в форме обобщения. Посланник (с.а.с.) обязал воевать против правителя, если он проявит явный куфр, по отношению которого у нас от Аллаха имеется довод, т.е. будет править законами куфра, если даже это будет представляться в одном законе, как приводится в хадисе Убады Ибн ас-Самита: «...и не сражайтесь с амиром, лишь если увидите явный куфр, на который у вас есть доказательство».

По данной причине нет оправдания неисполнению всех законов Ислама сразу и постепенному их исполнению под предлогом неспособности претворить их, несоответствия обстоятельств для их исполнения, непринятия этого международным общественным мнением, непринятия этого супердержавами, подобны неудовлетворительные оправдания не имеют никакой цены. От каждого, кто ссылается на это для оправдания отсутствия исполнения всего Ислама, Аллах ничего не примет.

ФОРМА ГОСУДАРСТВА

68. Форма правления в Исламе существенно отличается от остальных форм правления. Она не является королевской, не утверждает королевский режим, не предоставляет правителю никаких исключительных прав, за исключением тех, которые даны каждому в умме, и не делает из правителя короля. Правитель всего лишь исполнитель шариата Аллаха. Он не является символом для уммы, который формально имеет власть, но не правит. Он является правителем, назначенным для управления уммой, который правит вместо нее и не имеет в качестве собственности ничего в правлении. В этой форме абсолютно не существует наследования престола.

Эта форма не является республиканской. Правитель государства в ней не назначается на определенный период времени, а назначается по определенному методу. Чтобы человек стал халифом, он должен отвечать особым требованиям, и если он не отвечает хотя бы одному такому условию, то в тот же момент перестает быть халифом или заслуживает устранения, но если он отвечает этим условиям, он остается халифом пока не умрет. Помимо этого в республиканской форме полномочия правителя определяются народом, что отличается от Ислама. В Исламе полномочия халифа не ограничены, он имеет все полномочия, он же является государством со всеми его полномочиями.

Форма правления в Исламе не является диктатурой. Правитель государства ограничен законами шариата и не может разрешить запретное и запретить разрешенное, что отличается от диктаторского режима, в нем правитель имеет абсолютные полномочия. Он правит по своему усмотрению, издает законы и он же исполняет, а халиф не может издавать законов, он всего лишь исполнитель шариата.

Форма правления в Исламе не является империей. Как бы не различались расами регионы, которыми управляют в этой форме правления, они связаны с одним центром. Он обеспечивает равенство всех рас везде в государстве и не предоставляет центру никаких привилегий. Финансы регионов являются одним единым для всех. На регион не расходуют, исходя из его дохода. На него расходуют столько, сколько он требует, несмотря на величину его доходов. Законоположение и власть правления во всех регионах одинаковые.

Форма правления в Исламе не является федеративной, регионы которой автономно разделены и объединяются в верховном правлении. Это одна система, где все регионы считаются одной страной и отдельные регионы абсолютно не имеют никакой власти в правлении, ни во внутренней политике, ни во внешней, ни в экономике, ни в образовании и ни в каких-либо других сферах. Вся власть находится в одних руках и в одном центре. Шариат приказывает воевать за сохранность единства. Посланник (с.а.с.) сказал: *«Кто дал байат имаму, пожал ему руку..., пусть повинуются ему, на сколько сможет, и если придет другой, противостоя ему, отбейте от него другого»*. Форма государства отличается от всех форм других стран, так как государство – это халиф, исполняющий шариат. Он не становится халифом, т.е. не имеет власти, если мусульмане не назначали его, дав байат по абсолютному согласию и выбору. Когда же он станет халифом, только у него в руках будут все полномочия правления.

69. Власть – это не сила, если даже она не может существовать без силы. Сила тоже не является властью, если даже без власти, сила не может функционировать.

Власть – это правление. Посредством нее реализуются все мысли, понятия и критерии, которые приняла умма. Ее функция это исполнение законов, забота о делах людей и проведение дел. По этой причине власть не является силой, если даже власть не может существовать без силы, так как сила есть орудие защиты правления, совокупности мыслей, представлений, критериев и законов, на которых была основана власть. В тоже самое время, сила является орудием в руках правителя, которую он использует в целях исполнения законов, подавления преступников, несправедливых и агрессоров, для того чтобы они подчинились законам.

Говоря же о силе в государстве, то она не является заботой о делах людей, т.е. она не является властью, если даже ее наличие, состав, управление и подготовка невозможны без власти.

Сила представляется в армии, ее частью является полиция, посредством которой правитель исполняет законы, наказывает преступников, развратников и подавляет повстанцев. Силу правитель также использует для защиты власти и тех мыслей, понятий и критериев, на которых она основывается.

Следовательно, стало ясно, что власть – не сила, и сила не является властью. По этой причине не допускается, чтобы власть стала силой, так как если она станет таковой, то испортится покровительство делами людей, по причине того, что ее понятия и критерии станут понятиями подавления и господства, а не понятиями покровительства, что приведет власть к полицейскому режиму, который только может устрашать, господствовать, подавлять и проливать кровь.

Как не допускается, чтобы власть стала силой, так и не допускается, чтобы сила стала властью, поскольку она станет править по логике силы и будет управлять делами людей по понятиям и критериям военных законов и принципам подавления, что повлечет гибель людей и разрушения, породит ужас и страх, и приведет умму к краю пропасти, а это будет способствовать сильному вреду. Правило же шариата говорит: «Нет вреда и причинения вреда».

70. Система правление основывается на четырех правилах:

а) Господство принадлежит шариату, а не народу.

б) Власть принадлежит умме.

в) Выбор одного халифа является фардом для мусульман.

г) Один лишь халиф может принимать законы шариата, он принимает конституцию и остальные законы.

Господство принадлежит шариату, а не народу, как на это указывает демократические конституции, потому что исламская умма не продвигается по жизни по своему усмотрению, делая, что пожелает, она движется по жизни согласно приказам и запретам Аллаха и этим самым является подчиненным шариату, а это говорит, что господство принадлежит шариату. Правило «Власть принадлежит умме» взято из того, что выбор халифа шариат предоставил умме через байат. Говоря о третьем правиле, то обязательность выбора халифа подтверждается в хадисе Посланника (с.а.с.): *«Тот, кто отказывается в подчинении халифу, встретит Аллаха в день Решения без доказательства для себя. И кто умирает без байата на шее, то умрет смертью джахилии»*. Обязательностью является наличие байата от всех мусульман, т.е. наличие халифа, заслуживающего принесения байата от всех мусульман. А что касается четвертого правила, то оно подтверждается единодушием сподвижников и из этого единодушия были взяты известные шариатские правила: «Приказ имама устраняет разногласия», «Приказ имама исполняется» и «Султан может вывести столько законов, сколько появляется проблем».

71. Государство основывается на восьми аппаратах:

- 1) Халиф.
- 2) Уполномоченный помощник.
- 3) Исполнительный помощник.
- 4) Амир джихада.
- 5) Губернаторы (валии).
- 6) Судьи.
- 7) Департаменты государства.
- 8) Собрание уммы.

Посланник (с.а.с.) основал аппарат государства именно по этому образцу. Посланник (с.а.с.) сам был руководителем государства, приказал мусульманам выбирать халифа (имама) и выбрал своими двумя помощниками Абу Бакра и Умара, сказав: *«Мои помощники среди людей: Абу Бакр и Умар»*. В провинциях он назначил губернаторов и судей, которые проводили судебные разбирательства среди людей. Говоря же об административном аппарате, то он назначил писцов для упорядочения отделов и учреждений государства. Что касается управления джихадом, руководства военной сферой, внешними и внутренними делами и производством, то Посланник (с.а.с.) и халифы сами руководили этим. Тем не менее, Умар образовал ведомство для армии и назначил для него особого ответственного, который располагал полномочиями амира джихада. Говоря же о собрании уммы, то Посланник (с.а.с.) обращался за советом к мусульманам, когда желал. Некоторых людей он постоянно звал, чтобы посоветоваться с ними, которые были представителями народа. Из этого становится ясно, что Посланник (с.а.с.) учредил особую форму аппарата государства.

72. Халиф назначает себе уполномоченного помощника, который будет ответственен за правление и наделяет его общими полномочиями управления делами по собственному мнению и иджихаду.

По этой причине, чтобы это назначение заключалось в полном замещении, требуется, чтобы в этой процедуре присутствовали слова, указывающие на общность взгляда, т.е. указывающие на то, что он имеет все полномочия правления, а также необходимо наличие слов, указывающих на то, что он является заместителем халифа, т.е. в назначении помощника нужны слова, указывающие на реальность помощника, которая является замещением халифа и получением всех полномочий халифа. Значит, он имеет такие же полномочия в правлении, которые имеет халиф. Он как халиф в правлении, без какой-либо разницы. По этому люди жаловались Абу Бакру от Умара, когда он занимал место помощника, и спрашивали: «Он является халифом или им является Умар?» Он отвечал: «Я и он», что происходило при сподвижниках. Тем не менее, помощник не выполняет какого-либо дела, без предварительного осведомления халифа, и если халиф запретит это, то он воздерживается. Осведомленность халифа о делах не означает брать у него разрешения, это всего лишь означает контроль. Он не ждет разрешения, а начинает выполнять дело после ознакомления халифа с этим делом, если только он не запретит ему это. Халиф также может отменять те дела, которые выполнял помощник, если они из той категории, которые подлежат отмене, даже если халиф начал выполнять их. Говоря же о таких делах, которые выполнил халиф и ему не дозволяется отменять их, то халиф не может отменить, если это сделал

помощник. Это подобно закону, который он исполнил необходимым образом, или финансам, которые он потратил правильно. Халиф должен просматривать все дела помощника, чтобы утвердить то, что является правильным, и поправить то, что ошибочно. Помощник является заместителем халифа во всех делах Халифата, однако он должен осведомлять халифа о том, что сделал в отношении управления и назначения до исполнения этого и не совершать таких дел, с которыми халиф не согласился. Он также называется уполномоченным визирем.

73. Халиф назначает исполнительного помощника. Задача этого помощника является административной и не связана с правлением. Его ведомство является аппаратом исполнения того, что исходит от халифа или от уполномоченного помощника в отношении внутренних и внешних дел, и для того чтобы решать те проблемы, которые приходят к нему из этих вышестоящих органов, в качестве посредника между халифом и другими сторонами, и донося информацию к нему или от него. Этот аппарат представляет собой помощника халифа, но помощника исполнительного, а не участвующего в правлении. Он является должностным лицом, а не правителем. Это и есть реальность исполнительного помощника. Вообще он является одним. Он может назначать тех, кто будет ему помогать, и их может быть много. Если он назначит больше одного, то каждого из них делает ответственным за особую сферу. Исполнительный визирь непосредственно связан с главой государства, поскольку исполняет то, что он желает и доносит до него те проблемы, которые имеются. Он подобен помощнику из аппарата халифа, непосредственно связанного с ним, если даже не входит в аппарат правления. Из этого следует, что центр управления (дар) Халифатом состоит из троих: халифа – главы государства, уполномоченных помощников или визиров и аппарата исполнения или исполнительного визиря (министр).

74. Собрание уммы состоит из лиц, которые представляют мусульман в осуществлении контроля над правителями или предоставлении совета, которым может воспользоваться халиф. Немусульманам разрешается входить в Собрание уммы для выражения жалоб по причине несправедливости правителей или из-за плохого исполнения над ними законов Ислама. Тем не менее, они не могут входить в Шуру, определять кандидатов в халифы, выбирать халифа, давать ему байат, обсуждать каноны и учреждать их. Эти члены выбираются людьми непосредственно. Каждый, кто имеет гражданство и является совершеннолетним и умственно полноценным, может стать членом в Собрании, причем нет разницы в поле или религии. Члены мусульмане имеют право определять кандидатов в халифы и их мнение в этом отношении обязательное.

75. Мусульмане могут учреждать политические партии для контроля над правителями или для получения правления через умму, но эти партии должны строго основываться на исламской доктрине, и законы, которые они принимают, должны быть законами шариата. Партии не нуждаются в каком-либо разрешении, но при этом пресекаются попытки образования партий, не основывающихся на исламской доктрине, подобно коммунистическим, националистическим или патриотическим партиям.

76. Каждое лицо среди населения имеет право выпускать политические или другие газеты и журналы и издавать книги без нужды в каком-либо разрешении. Каждый, кто издает или публикует то, что противоречит той основе, на которой основывается государство, т.е. на исламской доктрине, подвергается наказанию.

ВНЕШНЯЯ ПОЛИТИКА

77. По шариату мир делится на две части, где нет третьей, это территория войны (территория куфра) и территория Ислама. Любая страна, где правят по Исламу, и ее безопасность обеспечивается со стороны Ислама, является территорией Ислама, если даже ее население является немусульманским. Всякая страна, правление которой производится не по Исламу и ее безопасность не обеспечивается со стороны Ислама, считается территорией войны или территорией куфра, если даже ее население составляют мусульмане. В хадисе Сулаймана Ибн Бурайды: *«Призывай их к Исламу. Если они ответят тебе, прими от них и оставь их. Затем призывай их перейти из их территории в территорию мухаджирин (переселенцев). И сообщи им, что если они совершат это, то им будет то же, что и для мухаджирин»*. Этот текст делает условием переселение в территорию мухаджиров, чтобы они получили то, что имеем мы и были

ответственны за то, за что ответственны мы. Территория мухаджиров была территорией Ислама, а что было помимо этого, считалось территорией войны. Тех, кто принял Ислам, попросили переселиться на территорию Ислама, чтобы над ними исполнялись законы территории Ислама, если же они не переселятся, над ними не будут исполнены законы территории Ислама, т.е. они будут жить, пользуясь законами территории войны. Выражения «территория куфра» и «территория Ислама» являются шариатской терминологией, где слово «территория» относится к словам «Ислам» или «война», «куфр», а не к словам «мусульмане» или «кафиры». Отношение слова «территория» к слову «Ислам» означает правление и безопасность относительно государства. Значит территория Ислама – это где над государством господствует религия Аллаха, а это значит власть и безопасность. Все это является доказательством тому, что мир является или территорией Ислама, или территорией куфра. На основе этого, внешняя политика означает связь государства с теми странами, которые считаются территорией куфра, равно является ли ее население мусульманами или немусульманами. Таким образом, всякая страна, которая правит Исламом, и безопасность которой обеспечивается со стороны Ислама, ее не охватывает внешняя политика. Ее проблемы рассматриваются как внутренняя политика, если даже она территориально отдалена от государства.

78. Внешние отношения государства основаны на распространении Ислама, равно являются ли они политическими, экономическими, просветительными или другими. Распространение Ислама является основой для каждого действия. Посланник (с.а.с.) строил свои отношения с любой территорией куфра, равно с курайшитами или с другими племенами, на принципе распространения Ислама, равно в войне или мире, договоре, добрососедских отношениях, торговле и т.п. Также делали его сподвижники после него. Значит основа во внешней политике – это призыв к Исламу.

79. Внешняя политика основывается на двух моментах: Первый – это выполнение умышленных действий для донесения Ислама. Это же имеет две особенности: ведение того, что называется холодной войной, и продвижение по планам призыва и пропаганды посредством распространителей, программ и т.п. Второй – это осуществление политических действий и того, что называется дипломатической деятельностью. Совершение умры во время событий при Худайбии является холодной войной. Аят:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾
 ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾

«Спрашивают они тебя о запретном месяце – сражении в нем. Скажи: «Сражение в нем велико»» (2:217),

является пропагандой. Отправление Посланником (с.а.с.) в день Ар-раджиа шести своих сподвижников, чтобы они обучили людей Исламу, и отправление им в день Биир Мауна сорока лучших мусульман в Наджд, чтобы обучать там местное население Исламу, являются планом призыва. Отправление Посланником (с.а.с.) послов к королям является дипломатической деятельностью. Заключение договоров с хозяином селения Айля на границе с Шамом является политическим действием. Так Посланник (с.а.с.) совершал умышленные действия для донесения Ислама, а также выполнял политические и дипломатические действия для распространения призыва. Все эти действия считаются донесением призыва до начала сражения, что потребовал шариат. Передается от Ибн Аббаса, который сказал: «Посланник (с.а.с.) вообще не воевал с каким-либо народом без предварительного призыва». От него же передается, что Посланник (с.а.с.) сказал Фарвату Ибн Мусайку: *«Не начинай сражения с ними, пока не призовешь их к Исламу»*.

80. В основе международное право следующее: между странами в мире с давних времен имеются общепринятые нормы и договоренности, с которыми все согласны, и базируются они на определенных правилах и идеях, подобно неприкосновенности послов, не включению в число военных целей женщин, подобно тому, чтобы не добивать раненных и не мучить пленников и т.п. Однако основа в современном международном праве заключается в том, что государства с близкими целями, христианские страны, провели несколько конференций и договорились об определенных правилах и идеях, которые сделали международным законом и этим обязали себя. Это было предназначено для упорядочения отношений между собой в войне и мире, и соблюдение

этих законов стало распространяться только на них. Существовавшее тогда Исламское государство не входило в их число, и международное право не распространялось на него. По этой причине международное право не распространялось на Исламское государство, и западные страны не учитывали их по отношению к Исламскому государству. Когда же Османское государство ослабело и начало угождать западным странам, то пожелало войти в численность стран, придерживающихся международного права. Сначала западные страны препятствовали этому. Однако когда Османское государство сделало уступку в том отношении, что перестало использовать шариат в своих международных отношениях, то западные страны согласились включить его в свое содружество и стали учитывать это право в отношениях с ним. С этого времени международные законы в отношениях между странами стали всемирными, что и происходит на данный момент. Однако это противоречит законам шариата. Отношение Исламского государства с другими странами должно строиться на основе шариата, а не на основе международных законов. Поэтому, рассматривая каждый из международных законов, нужно изучить его реальность и в точности понять, затем взять закон шариата, также в точности понять, применить к ней и определить закон, на который указывает текст шариата. По этой причине в международных отношениях между нами и другими странами применяется шариат, а не международное право.

81. Как реальное существование человека представляется в его отношениях с другими людьми, а не только в поступках, связанных с самим собой, так и реальное существование государства представляется в его связи с другими государствами, а не только во внутренних делах, поскольку государство подобно моральной личности и почитается по положению, которое оно имеет, и по тому образу и представлению, которое имеют о нем другие государства. Государство, распространяющее призыв более влиятельно в смысле своих отношений с другими государствами. Его реальное присутствие и защита опираются на уровень этих отношений как государства. Помимо этого, донесение послания, которое оно распространяет, опирается на уровень этих отношений, на уровень влияния его личности и на тот образ, который сформировался о нем у других стран. По этой причине, сохранение его репутации среди стран является одним из самых важных политических целей. Государства имеют обыкновение порочить престиж других стран в мире, враждебных к ним, посредством образования общественного мнения против него, как это делали западные страны по отношению к Исламскому государству. Международное общественное мнение имеет большое влияние на престиж страны, как в состоянии войны, так и мира. Поэтому необходимо, чтобы государство заботилось о международном общественном мнении для образования общественного мнения против других стран, которое будет поддерживать его, его идею и призыв. Посланник (с.а.с.) заботился об этом. Он говорил: *«Я одержал победу от ужасного страха, образованного по причине месячного похода»*.

82. Аллах приказал всем мусульманам доносить Ислам до всех людей, включать их в Исламское государство, сделать джихад методом для распространения Ислама, и государство должно объявить джихад против кафиров без какой-либо снисходительности и промедления. После того как у мусульман появилось их государство и до последнего исламского Халифата, их государство было первым в мире в отношении политики, науки и силы, и мусульманам абсолютно не дозволяется заключать военные союзы или договора о защите с кафирами. Им также запрещается предоставлять решение своих проблем таким структурам, как Совет Безопасности, Организация Объединенных Наций или какому-нибудь государству в мире, соглашаться с подчинением кафирским международным законам или иностранному господству, какими бы то ни были обстоятельства. Всевышний Аллах говорит:

﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾

﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾

«И никогда Аллах не устроит неверным власти над верующими!» (4:141)

Такие отношения и помощь от кафиров и кафирских международных организаций противоречат политике Исламского государства, которое должно иметь господствующую на международной арене позицию. Первое государство в мир вернется еще раз.

15 рабиу аль-ахир 1410
14 ноября 1989