

ТАКЫЙЮДИН НАБХАНИЙ

ЭКОНОМИЧЕСКАЯ СИСТЕМА В ИСЛАМЕ

**Издание шестое
(утвержденное)**

1425 – 2004

«Дар аль-умма»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
﴿ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ
الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ
الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ
إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ
﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾

*«Посредством того, что Аллах даровал тебе, стремись к Последней обители, но не забывай о своей доле в этом мире! Твори добро, подобно тому, как Аллах сотворил добро для тебя, и не стремись распространять нечестие на земле, ведь Аллах не любит распространяющих нечестие»
(28:77)*

ВСТУПЛЕНИЕ

Несомненно, данная книга «Экономическая система Ислама» является ценным идейным исламским богатством, которая раскрывает реальность экономической системы Ислама в нашем столетии ясным и чистым образом.

Книга разъясняет взгляд Ислама на экономику и ее цель, на способ приобретения имущества, его увеличение и расходование, на способ распределения между индивидуумами общества, а также на способ создания баланса в нем.

Книга разъясняет виды собственности, состоящей из частной, общественной и государственной, а также имущество, которое принадлежит байт-уль-мал мусульман, и то, каким образом оно должно тратиться.

Книга разъясняет земельные законы (ахкам ушрий и хараджий), а также разъясняет способ использования земли, её возрождения, дарения и перехода из собственности в собственность.

Книга также затрагивает вопрос о деньгах, их разновидности, проценте, обмене и закяте.

В последнем разделе книги место отведено для внешней торговли и её законов. Источник этих законов один – это Книга Аллаха, Сунна Его Посланника (с.а.с.) и то, на что они указывают (кьяс и иджма-ус-сахаба). Никакой другой источник не использовался в принятии этих экономических законов. Книга начинается со вступительной главы, в которой раскрывается реальность капиталистической экономической системы и реальность социалистической экономической системы, в том числе и коммунизма, описывается опровержение этих систем, их неправильность и противоречие экономической системе Ислама.

Рассмотрению хадисов и риваятов, приведенных в этой книге, было уделено большое внимание, и они были подтверждены согласно их версии в книгах хадисов.

Книга является очень большим благом, помогающим осознать мусульманам экономическую систему Ислама в нынешнем столетии. Мы просим Аллаха сделать благо этой книги общим для всех, и чтобы Он позволил мусульманам претворить законы (ахамы), изложенные в этой книге, в государстве, где будут править законы Аллаха.

14 рабиу-ль-ахир 1425 год хиджрий
02/06/2004 год

ВСТУПЛЕНИЕ В ЭКОНОМИЧЕСКУЮ СИСТЕМУ

Мысли являются самым большим достоянием в жизни, которое может приобрести каждый народ, движущийся по пути развития. Если же народ издревле обладал озаряющей мыслью, то она также была бы самым большим достоянием, которое унаследовано им от своих предков.

Достижение материальных богатств, научных открытий, технологических достижений и тому подобного, а также их сохранение от исчезновения зависит от мыслей. Поэтому мысли находятся на более высоком уровне относительно остальных человеческих достижений.

Если народ, сохраняющий свои идейные достояния, лишится материальных благ, он очень скоро сможет их вновь приобрести. Но народ, который утратил идейные достояния, даже при изобилии материального достояния начнет стремительно беднеть и лишится всего богатства. Если народ не потерял своего метода мышления, то он может восстановить остановившееся приобретение своего научного развития. Однако если народ потеряет свой метод результативного мышления, то скоро погрузится в отсталость и утратит все свои достижения. По этой причине, в первую очередь, необходимо сохранять идейные ценности. Приобретение материальных благ и достижение научных открытий и технологического развития происходит на основе этих мыслей и согласно методу результативного мышления.

Под мыслями подразумевается наличие у народа мышления о жизненных ситуациях с тем, чтобы при решении жизненных проблем его индивиды использовали имеющиеся у них знания. То есть наличие у них мыслей, посредством которых можно вывести новые законы и решения в жизни, в результате чего у них появится метод результативного мышления.

В исламской умме на некоторое время ослабли такого рода мысли, и чуть не исчез в ней метод результативного мышления. Слава Аллаху, она преодолела эти положения посредством ведения призыва для возобновления исламского образа жизни через построение праведного государства Халифат. Среди мусульман началось стремление к Исламу, вернулось доверие к нему и его законам. Несмотря на то, что широко распространившиеся среди мусульман капиталистические и коммунистические мысли показали свои недостатки и порочность, исламская умма продолжает страдать под властью неверных и их прислуг, которые всяческими коварными и вводящими в заблуждение способами стараются приукрасить свои мысли, в особенности те из них, которые касаются экономических проблем, и распространить их в исламских странах.

Отсюда следует, что носители Ислама должны досконально изучить основы, на которые опираются капиталистические законы и решения, и тем самым выявить их фальшивость и разрушить их, а также изучить многочисленные возобновляющиеся жизненные события и разъяснить относительно этого решения Аллаха, выведенные из Корана, Сунны, иджда и кияс, разъясняя обязательность принятия их на основе акыды, а не на основе выгоды. Такое предоставление решения должно сопровождаться разъяснением его шариатского доказательства или его шариатского мотива, которое приводится в нем, или шариатского текста, из которого оно выведено.

Более всего в своей жизни мусульмане пострадали из-за мысли относительно правления и экономики. Именно эти мысли принялись мусульманами весьма приветливо, и именно их Запад постоянно пытается практически претворить над нами. В то время, когда исламская умма формально управляется демократической системой, в реальности во всех экономических сферах жизни со стороны неверных колонизаторов, стремящихся защитить свою систему и колониализм, она практически управляется капиталистической экономической системой. По этой причине законы Ислама по экономике окажут сильное влияние на экономическую жизнь в исламском мире, так как они перевернут ее вверх дном и станут самыми противоборствующими неверным колонизаторам и их агентам, совращенным Западом тиранам и правителям мыслями.

Для того чтобы раскрыть тем людям, которые очарованы экономической системой Запада, беспомощность и противоречивость Исламу этой системы, необходимо отчетливо показать экономику в капиталистической системе. После этого необходимо показать то, как Ислам, посредством своих экономических систем, правильно решает экономические проблемы жизни, и то, как исламский образ жизни противоречит капиталистическому образу жизни, как в основах, так и во второстепенных вопросах.

При рассмотрении экономической системы в капиталистической идеологии мы находим, что экономика в их понимании – это то, что изучает потребности человека и средства их удовлетворения только лишь с материальной стороны человеческой жизни. И она строится на трёх основах:

1) Дефицитность товаров и услуг относительно потребности, то есть недостаточность товаров и услуг для удовлетворения многочисленных и возобновляющихся потребностей человека. Это и есть экономическая проблема, которая стоит перед их обществом.

2) Ценность произведенных товаров. Это и есть основа экономических исследований и то, что больше всего изучают.

3) Цена и её роль, которую она играет в производстве, употреблении и распределении. Это и есть краеугольный камень в экономической системе капитализма.

Проблема дефицита товаров и услуг исходит из того, что товары и услуги являются элементами, которые удовлетворяют потребности людей. Поскольку они утверждают, что человек имеет потребности, для удовлетворения которых необходимы средства. Эти потребности являются чисто материальными, и никакими другими. Они либо осязаемы и осязаемы, как потребность человека в пище и одежде, либо осязаемы, но не осязаемы, как нужда человека в услугах врача и учителя. Что же касается духовности, как славы, и духовных нужд, как освящения, то они не признают их с экономической точки зрения, и не принимают во внимание в своих экономических исследованиях.

Что касается средств удовлетворения, то капиталисты называют их товарами и услугами. Товары – это средства удовлетворения осязаемых и осязаемых потребностей, услуги – это средства удовлетворения, осязаемых, но неосязаемых потребностей. А то, что удовлетворяет в товарах и услугах, по их мнению, является пользой, имеющейся в этих вещах. Эта польза и есть особенность, при наличии которой вещь становится пригодной для удовлетворения потребности. С экономической точки зрения, потребность – это все то, что желается, равно является ли оно необходимым или нет, и независимо от того, считают ли некоторые люди её полезной, а другие вредной. Исходя из этого, вещь является полезной в экономике, пока кто-нибудь интересуется ею. Это то, что заставляет их считать вещи полезными с экономической точки зрения, даже если общественное мнение посчитало их бесполезными и вредными. Например, в понимании экономистов алкоголь и наркотики являются полезными вещами в силу того, что некоторые люди желают их. Поэтому экономист оценивает средства удовлетворения, то есть товары и услуги, только лишь с точки зрения удовлетворения ими потребности, не учитывая что-либо другое, то есть он рассматривает потребности и пользу такими, какие они есть, а не такими, какими они должны быть. При рассмотрении пользы, он учитывает только удовлетворение ею потребности, и ничего более. Так, он рассматривает алкоголь как экономическую ценность, из-за его удовлетворения потребности индивидов, а производителя алкоголя – как выполняющего услугу, которая имеет экономическую ценность из-за её удовлетворения потребности индивидов.

Так выглядят потребности и средства их удовлетворения в капиталистическом понимании. Поэтому капиталистический экономист не интересуется положением, в котором должно находиться общество. Он смотрит на экономику только с точки зрения того, что она удовлетворяет потребности. Поэтому задачей экономиста является предоставление товаров и услуг, то есть предоставление средств, которые удовлетворяют потребности людей, невзирая на какую-либо другую сторону. На основании этого экономист исследует предоставление средств, удовлетворяющих потребности людей. Товары и услуги, то есть согласно их пониманию средства удовлетворения ограничены и недостаточны для удовлетворения потребности людей. Потому что, согласно их мнению, эти потребности не имеют ограничений. Существуют основные потребности, которые необходимо удовлетворить каждому человеку. А также существуют некоторые потребности, которые увеличиваются каждый раз, как человек поднимается на более высокую ступень цивилизации, и они все нуждаются в полном удовлетворении. А это невозможно, насколько бы не увеличивалось количество товаров и услуг. Отсюда возникла основа экономической проблемы – «увеличение потребностей и дефицит средств удовлетворения», то есть недостаточность товаров и услуг для полного удовлетворения всех потребностей людей. Тогда общество сталкивается с экономической проблемой «дефицита товаров и услуг». Эта недостаточность неизбежно приведет к такому результату, что некоторые потребности будут удовлетворены только частичным образом, или вообще лишены удовлетворения. В такой ситуации необходимы правила, определяющие форму распределения ограниченных ресурсов для удовлетворения неограниченных потребностей. Следовательно, проблема капиталистов заключается в потребностях и ресурсах, а отнюдь не в человеке. То есть в увеличении ресурсов для удовлетворения потребностей, а не в удовлетворении потребностей каждого индивидуума общества. Когда дело обстоит

так, то необходимы правила, которые устанавливали бы законы, гарантирующие по мере возможности достижение наивысшего уровня производства, чтобы увеличились товары и услуги для совокупности людей, а не для каждого индивидуума общества. Отсюда проблема распределения товаров и услуг крепко связано с проблемой их производства. Главной целью экономических исследований является работа над увеличением товаров и услуг, потребляемых совокупностью людей. Поэтому исследование факторов, влияющих на объем отечественной производительности, занимает главенствующее место среди всех экономических тем. Потому что рассмотрение увеличения отечественного производства является самым актуальным для решения экономической проблемы «дефицита товаров и услуг относительно потребностей». Так как они уверены в том, что невозможно решить проблему нищеты и нужды иначе, как путем увеличения производства. Так, решение экономической проблемы, стоящей перед обществом, возможно только посредством увеличения производства.

Что касается ценности произведённой вещи, то она означает степень её важности либо по отношению к определённой личности, либо по отношению к другой вещи. В первом случае её называют «потребительской ценностью», во втором – «обменной ценностью». Потребительская ценность излагается в том, что «потребительская ценность единица одной вещи, определяется конечной пользой этой вещи, то есть пользой единицы, удовлетворяющей самые минимальные потребности». Капиталисты называют это «теорией конечной или предельной пользы». То есть польза не определяется с точки зрения производителя, в зависимости от затрат производства, потому что в таком случае учитывается только лишь предложение без учёта спроса. Она также не определяется только с точки зрения потребителя, в зависимости от количества пользы в нем и ощущения нужды в ней, учитывая дефицитность, потому что в таком случае учитывается только лишь спрос без учета предложения. Необходимо учитывать сторону спроса и сторону предложения одновременно, и брать их пользу в крайней мере удовлетворения потребности – в крайнем положении, когда удовлетворяется потребность. Например, ценность хлеба определяется при крайности голода, а не в начале, и при нормальной достаточности его на рынке, а не при дефиците. Это и есть потребительская ценность. Что касается обменной ценности, то она является свойством, при наличии которого в какой-либо вещи, она становится пригодной для обмена. Капиталисты утверждают, что это обменная сила вещи по отношению к другой вещи. Обменная ценность пшеницы по отношению к кукурузе определяется количеством кукурузы, которую необходимо отдать, чтобы получить единицу пшеницы. Потребительскую ценность называют «пользой», а обменную ценность называют «ценностью».

Обмен товара и услуги производится при наличии их замены, равной или близкой им по ценности. Отсюда экономисты капитализма берут необходимость рассмотрения ценности. Потому что это является основой обмена и мериллом, посредством которого можно соизмерять товары и услуги, а также отличать производительные труды от не производительных. Поскольку производство – это получение или увеличение пользы, достигаемое трудом. Чтобы отличать какой труд производительный, а какой нет, и знать какой из них больше по производительности, чем другой, необходимо точное мерило для различных производительных вещей и услуг. Это точное мерило является общественными ценностями различных производительных вещей и услуг. Другими словами, это общественная оценка выполненных работ или предоставленных услуг. Это измерение стало играть важную роль, поскольку производство, которое зависит от обмена, в современных инфраструктурах заняло место производства, которое зависело от потребления. На сегодняшний день каждый обменивает всю или большую часть своей продукции на массу других вещей, произведенных другими людьми. Данный обмен осуществляется только лишь при наличии замены товара и услуги, а для этого необходимо определение её ценности. По этой причине для производства и потребления необходимым является знание ценности (какова она?), то есть это является неминуемым для удовлетворения человеческих потребностей при помощи средств удовлетворения.

Однако в нашем столетии эта обменная ценность обособилась одной ценностью, став преобладающей над другими. Поэтому в современном обществе стоимость товаров не сводят друг к другу, а напротив, сводят к определенному товару, именуемому «деньгами». Меновую пропорцию вещи по отношению к деньгам называли «ценой». Цена – это обменная ценность вещи по отношению к деньгам. Следовательно, разница между обменной ценностью и ценой заключается в том, что обменная ценность это меновая пропорция вещи по отношению ко всем вещам, равно являются ли они деньгами, товарами или услугами, а что касается цены, то это меновая ценность (обменная ценность) какой-либо вещи по отношению только к деньгам. Поэтому цены всех товаров могут в один момент как повыситься, так и понизиться. В то время как меновая ценность всех товаров по отношению друг к

другу не может одновременно повыситься и понизиться. Также цены товаров могут изменяться, без всякого изменения их меновой стоимости. Следовательно, цена товара является одной из разновидностей её ценности. Другими словами, цена товара является только его ценностью по отношению к деньгам. И поскольку цена является одной из разновидностей ценности, естественно, что она и является мерилom пользы и бесполезности какой-либо вещи, и мерилom степени пользы в ней. Товар или услуга будут считаться полезными и производительными, если общество оценит определенный товар или определенную услугу определенной ценой. А что касается степени пользы товара и услуги, то она измеряется ценой, которую большинство потребителей готовы заплатить за их приобретение, равно является ли этот товар сельскохозяйственной или промышленной продукцией, и является ли она услугой предпринимателя, транспортной фирмы, врача или инженера.

Что касается важности цены в процессе производства, потребления и распределения, то цена определяет, кто из производителей войдет в сферу производства, и кто из них не войдет в число производителей. Также цена определяет, кто из потребителей сможет удовлетворить свои потребности, а чьи потребности останутся неудовлетворенными. Издержки производства товара является основным фактором, определяющим предложение его на рынке, а польза товара в свою очередь, является основным фактором, определяющим спрос на этот товар на рынке. Они оба измеряются ценой. Поэтому вопросы предложения и спроса с точки зрения капиталистов являются двумя основными темами экономики. Предложение – это рыночное предложение. Спрос – это рыночное востребование. Равно как нельзя определить спрос без упоминания цены, таким же образом нельзя определить предложение без цены. Однако спрос изменяется противоположно изменению цен. С повышением цен падает спрос, а с их понижением он увеличивается. Для предложения же всё наоборот, оно изменяется пропорционально изменению цены, то есть предложение увеличивается с повышением цены и уменьшается с её понижением. В обоих случаях цена оказывает весьма значительное влияние, как на спрос, так и на предложение. То есть цена оказывает очень сильное влияние, как на производство, так и на потребление.

В понимании капиталистов, ценовой механизм – это идеальный метод распределения товаров и услуг среди индивидуумов общества. Потому, что польза является результатом усилий, затраченных человеком. Поэтому если зарплата не соответствует работе, уровень производства, несомненно, пойдет на убыль. И поэтому идеальный метод – это тот метод, который гарантирует достижение максимально возможного уровня производства. Данный метод и есть ценовой метод, которого называют «ценовым механизмом». Потому что они видят, что этот метод образует экономический баланс механическим образом. А также в своей основе обеспечивает потребителям свободу в том, чтобы самостоятельно определять распределение ресурсов, имеющихся у общества в различных отраслях экономической деятельности, путем покупки людьми некоторых ресурсов и воздержания от других. Они расходуют полученную прибыль на то, в чем они нуждаются или чего желают. Если потребитель, нежелающий употреблять вино, будет воздерживаться от его покупки, расходуя свой доход на иную вещь, или если все люди перестанут желать этот товар, производство вина станет неприбыльным из-за недостаточности спроса не него, что естественно приведет к прекращению производства вина, так и все вещи. Потребители своей воздержанностью и желанием являются определителями объёма производства и вида производства. Распределение товаров и услуг происходит при помощи цены, в зависимости от её наличия и отсутствия у потребителей, а также от её предоставления ими, а не производителем.

Ценовой механизм стимулирует к производству и упорядочивает распределение, а также связывает потребителя с производителем, то есть осуществляет баланс между производством и потреблением.

Что касается стимула производства, то это исходит из того, что главной причиной выполнения человеком любого производительного труда или затраты, служит материальное вознаграждение за этот труд или эту затрату. Экономисты капитализма исключают то, что человек может тратить свои силы под воздействием моральных или духовных факторов. Нравственный фактор, существование которого они признают, также относится к области материального вознаграждения. Они считают, что человек затрачивает свои усилия только, для того чтобы удовлетворить свои потребности и осуществить материальные желания. Данное удовлетворение осуществляется либо путем потребления товаров, непосредственно производимых им, либо путем получения денежной доли, позволяющей ему приобрести товары и услуги, произведенные другими людьми. И поскольку человек при удовлетворении большинства, а возможно, и всех своих потребностей опирается на обмен своих трудов на труды других людей, стало быть, удовлетворение его потребности осуществляется путем получения

денежной доли за свои усилия, которая позволяет ему получить товары и услуги. А вовсе удовлетворение потребности не осуществляется путем получения товаров, производимых самим собой. Поэтому денежная доля, а эта и есть цена, является фактором, побуждающим человека к производству. Отсюда, стало быть, цена стимулирует производителей затрачивать свои усилия. Так цена является стимулом производства.

Что касается того, что цена является тем, что упорядочивает распределение, то это то, что человек желает удовлетворить все свои потребности. Поэтому он стремится получить товары и услуги, удовлетворяющие его потребности. Если предоставить каждому человеку свободу удовлетворения своих потребностей, то он не перестанет приобретать и потреблять все желаемые им товары. Но в силу того, что все люди стремятся к одной и той же цели, стало быть, каждый человек при удовлетворении своих потребностей должен остановиться у той грани, в пределах которой он сможет обменивать свои труды с чужими трудами. Другими словами, у грани денежной доли, которую получает в результате своего труда (приложения усилий), то есть у грани цен. Исходя из этого, цена является естественно установленным ограничением, заставляющим человека при приобретении и потреблении остановиться у грани, пропорциональной его доходам. Именно наличие цены заставило человека обдумывать, сравнивать и выбирать между своими соперничающими потребностями, требующими удовлетворения. А также брать то, что он считает необходимым и воздерживаться от того, что он считает менее необходимым. Это и заставляет человека ограничиваться частичным удовлетворением некоторых потребностей, чтобы можно было удовлетворить другие потребности, которые, по его мнению, не уступают в важности частично удовлетворенным потребностям. Значит, цена упорядочивает распределение потребностей, требуемых индивидуумом, как и упорядочивает распределение ограниченных товаров и услуг на большое количество потребителей, желающих эти товары и услуги. Различие доходов потребителей заставляет индивидуума пользоваться только тем, что позволяет ему его доходы. Таким образом, потребление некоторых товаров ограничивается его доходами. А потребление других некоторых товаров является общим для всех людей, имеющих минимальный доход. Таким образом, повышение и понижение цены на товары, а также наличие и отсутствие денег у людей, то есть стоимости товаров и услуг является тем, что упорядочивает их распределение среди потребителей.

А что касается того, что цена устанавливает баланс между производством и потреблением, то есть является связывающим звеном между производителем и потребителем, то это наблюдается в том, что производитель, производящий то, что нужно потребителю, получает за это плату, то есть прибыль. Производитель, продукция которого не имеет спроса среди потребителей, в конечном счете, становится банкротом. Единственным средством, позволяющим производителю определить объём спроса потребителей на производимый им товар является цена. Именно посредством цены можно узнать нужды потребителей. Увеличение спроса потребителей на покупку определенного товара поднимает его цену на рынке, тем самым увеличивается производство этого товара для реализации желаний людей. Уменьшение спроса потребителей на покупку определенного товара, понижает его цену на рынке, и тем самым уменьшается производство этого товара. Так доходы, предназначенные для производства, увеличиваются в зависимости от поднятия цены, и уменьшается в зависимости от понижения цены. Таким образом, цена устанавливает баланс между производством и потреблением, и является соединяющим звеном между производителем и потребителем. Данный процесс происходит машинным образом. Отсюда, стало быть, по мнению капиталистов, цена является основой, на которой строится экономика. Это является краеугольным камнем капиталистической экономики.

Это и есть краткое изложение экономической системы в капиталистической идеологии, которая именуется как «политическая экономика». При изучении и глубоком рассмотрении ее выявляется порочность экономической системы капитализма в нескольких аспектах:

В понимании капиталистов экономика – это то, что изучает потребности людей, а также способы их удовлетворения. По их мнению, производство и распределение товаров и услуг, выступающих способами удовлетворения потребностей, являются едиными темами. То есть потребности, а также способы удовлетворения этих потребностей являются слитными и неотъемлемыми друг от друга вопросами, представляющими собой единое целое. Одно из них включает другое. То есть вопрос распределения входит в рассмотрение вопроса производства товаров и услуг. На основании этого при рассмотрении экономики они смотрят на предмет экономики и форму её приобретения как на неотъемлемые и одинаковые вещи, представляющие собой одно целое. То есть экономическую науку и экономическую систему они рассматривают в качестве одной темы без каких-либо различий между

ними, в то время как между экономической наукой и системой существует разница. Экономическая система разъясняет такие вопросы, как распределение и приобретение богатства, а также распоряжение ими и т.п. При разъяснении этих вопросов экономическая система движется строго с определённым мировоззрением. Поэтому экономическая система Ислама отличается от коммунистической или социалистической или капиталистической экономической системы. Потому что каждая из этих систем вырабатывается согласно мировоззрению своей идеологии. В противоположность этому экономическая наука изучает производство и его развитие, а также разработку промышленной продукции и ее усовершенствование. Это же, равно как и другие науки, не принадлежит только одной идеологии, напротив является интернациональным для всех народов. Например, капиталистическая точка зрения на собственность отличается от социалистической и коммунистической точки зрения на это, а исламская точка зрения на собственность отличается от всех вышеупомянутых. Однако, что касается усовершенствования производства, то это относится к изучению реальности с научной точки зрения, которая у всех одна, несмотря на различие их мировоззрений.

Смешивание в рассмотрении вопросов потребностей и вопроса товаров и услуг, то есть нахождение экономического средства и его распределение является ошибкой, которая и привела капиталистов к путанице экономических рассуждений. Поэтому формирование экономики в капиталистической идеологии является ошибочным в самой основе.

Что касается того, что потребности, требующие удовлетворения являются только лишь материальными, то это также является неправильным и противоречит действительности потребностей. Потому что существуют моральные и духовные потребности, которые также как и материальные потребности, требуют удовлетворения, и каждая из них нуждается в товарах и услугах.

Что касается того, что капиталистические экономисты рассматривают потребности и пользу как они есть, а не с точки зрения того, в каком положении должно находиться общество, то такой взгляд на вещи указывает, что капиталистический экономист смотрит на человека, как на чисто материальный субъект, не имеющий, ни духовных ценностей, ни моральных устоев. Он не учитывает то, что общество должно быть морально возвышенным, утверждая моральные ценности как основу для отношений, а также духовно богатым путем осмысления связи с Аллахом, упорядочивая все отношения человека с ним для достижения довольствия Всевышнего Аллаха. Он всё свое внимание направляет только лишь в сторону материи, которая удовлетворит только его материальные потребности. Так он избегает мошенничества в продаже товаров, чтобы не потерять клиентов, но если для прибыльной торговли мошенничество станет необходимым, в таком случае оно обретает форму законности. Он кормит бедных не в подчинении закону Аллаха, а для того чтобы они не ограбили его, но если взятие бедных измором (лишение пищи) увеличит его состояние, то он предпочтет измор. Таким образом, заботой экономиста является рассмотрение пользы с точки зрения удовлетворения только материальных потребностей. Человек, смотрящий на людей и строящий экономическую жизнь на основе такого воззрения, считается самым опасным для общества и людей. Это с одной стороны, а с другой стороны имущество и труд, которые они называют товарами и услугами являются вещами, приобрести которые человек стремится для их применения. Посредством обмена этих вещей между людьми появляются отношения, согласно которым и формируется общество. Поэтому при рассмотрении имущества и потребностей необходимо в общем и детально рассматривать основы отношений в обществе. Забота над экономическим средством с точки зрения его удовлетворения потребности, не учитывая положение, в котором должно находиться общество, является отделением экономического средства от отношений в обществе, что является неестественным явлением. Потому что люди обменивают между собой данное экономическое средство, вследствие чего между ними образуются отношения. Поскольку отношения и формируют общество, необходимо при рассмотрении экономического средства учитывать положение, в котором оно будет находиться. Поэтому нельзя считать вещи полезными из-за наличия спроса на них, равно являются ли они в действительности вредными или полезными, влияют ли они на отношения людей в обществе или нет, и являются ли дозволенными в соответствии с вероисповеданием этого общества или нет. Напротив, необходимо считать вещи полезными, если они в действительности полезны с учетом того положения, в котором должно находиться общество. Поэтому нельзя считать гашиш или опиум и тому подобные товары полезными и экономическими средствами из-за того, что на них имеется спрос. Напротив необходимо при изучении пользы вещей, то есть при рассмотрении вещей с точки зрения того, являются ли они экономическим средством или нет, учитывать их воздействие на взаимоотношения между людьми. То есть следует смотреть на вещи с учетом того положения, в котором должно находиться общество.

Не различая вопрос удовлетворения потребностей от вопроса средств, удовлетворяющих эти потребности, а, также считая, что только средства удовлетворяют потребность, экономисты склонилось в сторону производства богатства больше, чем в сторону его распределения для удовлетворения потребностей. Вопрос же распределения стал второстепенным. Поэтому капиталистическая экономическая система преследует одну цель – увеличение богатства страны в общем, а также работает над достижением самого высокого уровня производства. Они связывают достижение наилучшего благосостояния членов общества с увеличением национального дохода, а также с увеличением уровня производства в стране. Это осуществляется путем предоставления им возможности приобретать богатства, имея полную свободу в производстве и владении богатством. Так, причиной существования экономики не является удовлетворение потребностей каждого человека в отдельности, напротив, причина существования экономики заключается в обеспечении того, что удовлетворит потребности индивидуумов, то есть, направлено на удовлетворение потребностей общества путем увеличения уровня производства и национального дохода страны. И когда национальный доход достигает изобилия, тогда проводится распределение этого дохода среди индивидуумов общества посредством предоставления свободы собственности и свободы труда. Поэтому членам общества предоставляется свободное приобретение из этого богатства всего того, что им под силу. Каждый получает согласно его производственным возможностям, которыми он обладает, равно удовлетворены ли при этом потребности всех индивидуумов, или только некоторых помимо других. Это и есть политическая экономика или капиталистическая экономика, которая является ошибочной и противоречащей реальной действительности, а также не ведет к поднятию уровня жизни всех индивидуумов и не обеспечивает условия для процветания каждого индивидуума в отдельности. Неправильность этого заключается в том, что потребности, которые необходимо удовлетворить, являются индивидуальными. Они являются потребностями отдельных людей, как Мухаммада, Салиха и т.д., а не потребностями народа, или нации. И тот, кто стремится к удовлетворению своих потребностей, это индивид, равно удовлетворяет ли он их индивидуально, как, например, употребление пищи, или удовлетворяет их посредством общественного удовлетворения, как, например, защита народа (уммы). Поэтому экономическая проблема заключается в основе распределения средств удовлетворения всем индивидуумам, то есть в распределении имущества, товаров и услуг среди индивидуумов общества, а вовсе не в потребностях, которые желает удовлетворить целостность народа или уммы, забывая остальных индивидуумов уммы. Другими словами, проблема заключается в том, что индивид лишается удовлетворения, а не в том, что лишается удовлетворения часть страны. Поэтому рассмотрение в экономической системе должно проводиться над удовлетворением основных потребностей каждого индивидуума, а не над производством экономического средства.

Отсюда следует, что изучение факторов, влияющих на объём национального производства, не рассматривает вопрос полного удовлетворения всех основных потребностей каждого индивидуума в отдельности. Однако темой рассмотрения является изучение основных потребностей человека, как человека, а также изучение распределения богатства среди индивидуумов общества, чтобы гарантировать удовлетворение всех их основных потребностей, и именно эта тема должна быть первостепенной. Потому что с решением бедности страны не решается бедность индивидуумов в отдельности. В то время как решение проблемы бедности индивидуумов и проблемы распределения общественных богатств, стимулирует население страны, а также индивидуумов к увеличению национального дохода. Что касается изучения факторов, влияющих на объём производства и увеличение национального дохода, то оно относится к экономической науке, то есть к рассмотрению экономического средства и его приумножения. Оно не имеет отношения к рассмотрению удовлетворения потребностей, упорядочиваемых экономической системой.

Что касается того, что относительная дефицитность товаров и услуг является экономической проблемой, стоящей перед обществом, а также того, что недостаточность товаров и услуг для полного удовлетворения всех потребностей человека, являются основой экономической проблемы, то это является ошибочным и несоответствующим действительности утверждением. Потому что потребности, требующие неизбежного решения – это основные потребности каждого индивидуума, как человека, а вовсе не второстепенные потребности или предметы роскоши, невзирая на то, что человек старается удовлетворить и свои второстепенные потребности. Поэтому, стало быть, основные потребности ограничены, и те богатства (имущества) и труды, то есть товары и услуги, существующие в мире, достаточны для удовлетворения основных потребностей и хватают для полного удовлетворения всех основных потребностей потребителей. И не существует никакой проблемы относительно основных

потребностей, не говоря уже о том, является ли это экономической проблемой, стоящей перед обществом. Экономическая проблема заключается в том, чтобы распределить эти богатства (имущество) всем людям, в отдельности, для полного удовлетворения их основных потребностей и содействовать в стремление удовлетворить свои второстепенные потребности.

Что касается проблемы увеличения обновляющихся потребностей, то они никак не связаны с увеличением основных потребностей, потому что основные потребности человека, характерные ему как человеку, не увеличиваются. Увеличивающимися и обновляющимися потребностями являются только второстепенные потребности человека. Увеличение потребностей, в связи с прогрессом человечества в области цивилизации относится только к второстепенным потребностям, а не к основным. Неудовлетворение таких потребностей не причиняет вреда, а неудовлетворение основных потребностей создает проблему. Поэтому вопрос увеличения второстепенных потребностей является иным вопросом, касающимся какой-то группы людей, живущих в определенной стране, а не каждого жителя той страны. И этот вопрос решается естественным стремлением человека удовлетворить свои потребности, которые возникают в результате увеличения второстепенных потребностей и толкают его к увеличению средств удовлетворения, либо путем увеличения использования ресурсов своей страны, либо трудясь в другой стране, либо путем расширения и объединения с другой страной. Данный вопрос не является проблемой полного удовлетворения основных потребностей каждого индивидуума общества в отдельности. Потому что распределение богатства среди всех индивидуумов общества в отдельности для полного удовлетворения всех их основных потребностей и содействие в удовлетворении их второстепенных потребностей, является той проблемой, которая относится к мировоззрению. А мировоззрение ограничивается определенным народом или определенной идеологией, в противоречие вопросу увеличения национального дохода посредством увеличения богатства. Потому что второе является ощутимой реальностью страны с точки зрения изучения увеличения богатств, путем эксплуатации, или эмиграции, или расширения, или соединения (слияния). И в реальности видно, что каждый человек в состоянии сделать это. Это является общим, не касающимся определенного мировоззрения, относящегося к определенному народу или определенной идеологии.

Исходя из этого, установленными экономическими правилами являются те правила, которые гарантируют распределение внутреннего и внешнего богатства страны среди всех индивидуумов народа в отдельности. Они должны гарантировать полное удовлетворение всех основных потребностей каждого индивида, а также возможность каждому индивиду удовлетворить свои второстепенные потребности. В то время как поднятие уровня производства нуждается в научных исследованиях, включение рассмотрения этого вопроса в экономическую систему не решает экономическую проблему, то есть полное удовлетворение всех потребностей индивидов в отдельности. Потому что страна может быть богатой в своем производстве, как Ирак, Саудовская Аравия, но при этом основные потребности большинство индивидов народа не удовлетворяются полностью. Поэтому увеличение производства не решает основную проблему, требующую незамедлительного решения. А это полное удовлетворение всех основных потребностей каждого индивида, по отдельности, а затем содействие им в удовлетворении их второстепенных потребностей. Следовательно, бедность и нищета, требующие решения, возникают из-за отсутствия удовлетворения основных потребностей человека, присущих ему как человеку, а не из-за отсутствия предметов роскоши, обновляющихся в зависимости от прогресса и цивилизации. Поэтому вопрос стоит относительно необходимости преодоления бедности и нищеты каждого индивида общества в отдельности, а не бедности и нищеты страны. Бедность и нищета в таком понимании не решаются путем увеличения производства, напротив, это возможно лишь посредством распределения богатства всем индивидуумам в отдельности. И оно должно предусматривать полное удовлетворение всех потребностей каждого индивидуума и содействие в удовлетворении его второстепенных потребностей.

Что касается вопроса ценности, то капиталистическая система экономики считает ценность относительной, а не настоящей. Поэтому в их понимании ценность является умозрительной ценой. Поэтому ценностью одного метра шерстяной ткани является предельная польза, получаемая от неё при обилии ткани на рынке, а также количество товаров и труд, получаемый в результате обмена ткани. А если товар, полученный в результате обмена ткани, будет денежной единицей, в таком случае его ценность будет считаться ценой. В их понимании эти две вещи являются двумя отдельными и различными вещами. Первая – польза, вторая – обменная ценность. Такое понимание ценности является неправильным. Потому что ценностью любого товара является количественное содержание пользы в нем, учитывая при этом фактор дефицитности. Правильное рассмотрение любого товара – это

рассмотрение пользы в нем, учитывая фактор дефицитности. Равным образом, приобрел ли человек им первично, как, например, на охоте, или путем обмена, как в торговле, а также равно было ли это по отношению к личности или к вещи. Стало быть, ценность является наименованием определенного объекта, имеющего олицетворяющую реальность, а вовсе не наименованием какой-то абстрактной вещи, приложенной только к абстрактной реальности. Следовательно, ценность является реальной вещью, а не относительной, поэтому взгляд экономистов на ценность является неправильным в своей основе.

Что касается того, что они называют «предельной ценностью» (маргинальной ценностью), то это определение концентрации производства в самых плохих положениях сравнительно обмена товара. Ценность любого товара определяется по минимальной мере таким образом, чтобы производство осуществлялось на гарантированной основе. Предельная ценность не является подлинной ценностью товара, и даже не его ценой. Потому что ценность товара определяется количеством пользы в нем, в момент определения с учетом дефицитности на то время. Падение и повышение цены никоим образом не уменьшает и не увеличивает ценность товара после ее определения, потому что ценность товара рассматривается в момент ее определения. Поэтому теория «предельной ценности» является теорией относительно цены, а не теорией относительно ценности. Существует разница между ценой и ценностью, даже в понимании капиталистических экономистов. Определение цены зависит от большего количества спроса и меньшего количества предложения одновременно, или большего количества предложения и меньшего количества спроса вместе. Все это связано с увеличением производства, а отнюдь не с его распределением. В то время как определение ценности зависит от количества пользы в товаре в момент определения, с учетом фактора дефицитности. В данном случае спрос и предложение не имеют никакого влияния на это.

Поэтому рассмотрение ценности является неправильным в своей основе, а также все исходящие из него выводы являются ошибочными. Если ценность товара будет определена пользой товара и труда, определение будет правильным и более устойчивым на короткий промежуток времени. Но если ценность будет определяться посредством цены, данное определение будет являться относительным, а вовсе не реальным определением, к тому же более изменчивым в зависимости от положения рынка. В таком случае ценность теряет свою значимость, и нельзя будет после этого назвать её ценностью, так как она не соответствует реальности. Напротив, будет всего лишь средством приобретения денег в соответствии с рынком, а не согласно имеющейся в товаре пользы.

Капиталистические экономисты утверждают, что польза является результатом труда человека. Если оплата не будет равна работе, то, несомненно, производство будет убыточным. Таким образом, они приходят к тому, что идеальным методом распределения богатства среди индивидов является метод, гарантирующий достижение наивысшего уровня производства. Это утверждение является абсолютно неправильным. Изучая реальную действительность видно, что имущество, сотворенное Аллахом во вселенной, является основой пользы в вещах. Затраты, использованные для увеличения пользы этого имущества, или придание ему новой пользы посредством труда делают имущество в таком виде, что принесет определенную пользу. Поэтому считать пользу результатом только труда является неправильным и противоречащим реальной действительности. А также является пренебрежением к сырью и затратам. И может быть так, что эта польза получена за сырьё, а не за работу. Следовательно, польза может быть результатом человеческого труда, а также результатом сырья, или результатом первого и второго одновременно. Поэтому польза не является результатом только труда. Что касается спада уровня производства, то это не вызывается только дисбалансом в сфере платы за работу. Это может быть вызвано исчерпанием всего богатства страны, а также всевозможными войнами и т.п. Спад производства в Англии и во Франции после второй мировой войны не был вызван дисбалансом в сфере платы за работу, напротив, это случилось из-за отхода каждой из них от своих богатых колоний и погружения в войну. Спад производства в Соединённых Штатах во время второй мировой войны не был вызван дисбалансом в сфере платы за работу, напротив, это случилось из-за полномасштабного вступления Америки в войну с Германией. И сегодняшний спад производства в исламском мире не вызывается дисбалансом в сфере платы за работу, напротив, это происходит из-за мыслительного упадка, в котором находится вся умма. Следовательно, дисбаланс в сфере оплаты за работу не является единственной причиной производственного спада, чтобы можно было сказать, что идеальным методом распределения является метод, гарантирующий подъем уровня производства. Достижение высокого уровня производства не связано с распределением богатства среди индивидуумов.

Западные экономисты утверждают, что цена является единственным стимулом для производства, потому что к любому труду человека побуждает материальное вознаграждение. Это утверждение является неправильным и противоречит реальной действительности. Зачастую человек трудится ради морального вознаграждения, например, чтобы быть знатным, или ради духовного вознаграждения, например, получить награду от Аллаха, или чтобы охарактеризоваться нравственными качествами, например, быть верным. Потребности человека могут быть материальными, как материальная прибыль, а также духовными, как освящение, или моральными, как похвала. Поэтому выделять потребности только как материальные и ограничиваться этим, будет неправильным. Бывает, что человек из-за своей щедрости может тратить из своего имущества больше на удовлетворение духовной или моральной потребностей, чем на удовлетворение материальной. Следовательно, цена не является единственным стимулом для производства, как и цена, им могут быть и другие вещи. Разве не бывает такого, что какой-нибудь каменщик работает месяцами, для того чтобы построить мечеть, или какая-то фабрика в определенные дни изготавливает свою продукцию для раздачи бедным? Разве не бывает такое, что народ направляет все свои усилия, чтобы выкопать ров и подготовиться к войне с целью защиты своей страны? И неужели стимулом этого производства (затрата сил) является цена? Даже само материальное вознаграждение не ограничивается только ценой, им могут быть и другие товары или услуги. Поэтому является неправильным утверждение, что цена является единственным стимулом для производства.

Самым странным утверждением капиталистической экономической системы является то, что цена является тем, что упорядочивает распределение богатства среди индивидуумов общества. В их понимании именно цена является естественно установленным ограничением, заставляющим человека при приобретении и потреблении остановиться у грани, пропорциональной его ресурсам. Таким образом, поднятие и понижение цены на товары, а также наличие и отсутствие денег у людей, является тем, что упорядочивает распределение товаров и услуг среди потребителей. Так доля каждого индивидуума из богатства страны не измеряется согласно его основным потребностям, напротив, только пропорционально ценности услуг, при помощи которых он участвовал в производстве товаров и услуг, то есть по мере земли или капитала, которым он владеет, или в зависимости от объема его работы, или подготовки проектов.

На основании этого правила, которое определяет цену как единственный установитель порядка в распределении, капиталистическая экономическая система решила, что право на жизнь может иметь только тот, кто способен участвовать (вложениями) в производстве товаров и услуг. А кто не способен по причине своей врожденной неполноценности или приобретенной вследствие несчастного случая, тот не имеет права на жизнь. Потому что у него нет возможности приобрести из богатства страны то, что удовлетворяло бы его потребности. А также каждый сильный человек благодаря своему состоянию может жить в роскоши, властвовать и господствовать над другими, потому что рожден сильным в физическом или интеллектуальном плане, что усиливает его способность приобретать, различным методом. А также каждый, кто сильнее склонен к материальности, будет увеличивать свое состояние, чем кто-либо другой. В то время как состояние того, кто более склонен к духовности и сильнее стремится к моральным качествам, будет уменьшаться из-за его ограничения при приобретении вещей тем, к чему обязывают его духовные и моральные ценности, которые он соблюдает. Такое понимание удаляет духовные и моральные ценности от общества, делая его исключительно материальным, основанным на материальной борьбе за приобретение средств удовлетворения материальных потребностей. Именно такой является реальность стран, исповедующих и претворяющих капиталистическую систему. В подобных странах (с капиталистической экономической системой) можно увидеть господство капиталистических монополий, угнетение потребителей со стороны производителей. В них небольшая группа людей, из числа владельцев крупных нефтяных и автомобильных компаний или металлургических и других заводов, господствует над большинством потребителей, полновластно распоряжаясь ими и навязывая определенные цены на товары. Это и стало причиной появления попыток поправить экономическую систему. Они предоставили государству право вмешиваться в определение цены, в особых обстоятельствах в целях защиты национальной экономики и потребителей, а также, чтобы сократить потребление некоторых товаров, и устранить монополию. Они учредили общие проекты относительно налаживания производства, возложив ответственность за это на государство. Однако эти и им подобные поправки, невзирая на их противоречивость основе экономической системы – экономической свободе – могут существовать только в определенных обстоятельствах и положениях. К тому же, большинство экономистов, являющихся последователями учения индивидуализма, отрицают это. Они говорят, что ценовой механизм является единственным

гарантом осуществления гармонии между интересами производителей и потребителей, без необходимости правительственного контроля. И поскольку эти поправки, о которых заявляют сторонники вмешательства, происходят в определенных обстоятельствах и положениях, тем не менее, даже при этих обстоятельствах и положениях распределение не может полностью удовлетворить все потребности всех индивидуумов. Таким образом, неправильное распределение, принятое на основании свободы собственности и на основании установления цены в роли единственного распределителя богатства, продолжает господствовать над всеми обществами, в которых претворяется капиталистическая экономическая система. А что касается наблюдения того, что каждый гражданин Америки получил из богатства страны столько, сколько необходимо для полного удовлетворения всех своих основных потребностей, наряду с удовлетворением некоторых других нужд, то это является результатом изобилия богатства этой страны в таком количестве, что позволяет каждому индивидууму довольствоваться удовлетворением всех своих основных потребностей и некоторых второстепенных потребностей (нужд). А отнюдь не из-за определения доли индивидуума в соответствии с ценностью услуг, вкладываемых им в производство. Это применение ценового механизма как ограничителя распределений привело к тому, что капиталистические монополии Запада вышли за пределы своих стран, чтобы добыть запасы сырья и открыть новые рынки для продажи своих продуктов. Колониализм, территория влияния и экономическая борьба, от чего страдает весь мир, являются только плодом этих монополистических компаний и результатом того, что цена была определена единственным распределителем богатства, на основании чего богатства мира собираются и вкладываются в руки капиталистических монополий. Все это явилось следствием неправильности правил, установленных капиталистической экономической системой.

Это относительно капиталистической экономической системы. А что касается социалистической экономической системы, в том числе и коммунистической, то она является противоположностью капиталистической экономической системе. Хотя с провалом Советского Союза, придерживавшего социалистическую экономическую систему на государственном уровне, прекратила существовать на международной арене и его экономическая система, однако знание ее мыслей и их неправильности имеет значение для носителей призыва. Потому что социалистические мысли продолжают находить для себя сторонников, которые приняли эти мысли полностью или частично, хотя бы и в незначительном количестве.

Большинство социалистических взглядов появилось в XIX столетии, когда социалисты усиленно принялись бороться с мнениями учения свобод, то есть с капиталистической экономической системой. Причиной появления социализма в таком мощном виде стал гнет капиталистической экономической системы, причинявший обществу страдания, а также наличие в ней множества ошибок. При рассмотрении социалистических направлений становится ясно, что они едины в трех вещах, отличающих их от других экономических направлений:

1. Реализация до некоторой степени практического равенства.
2. Частичная или полная отмена частной собственности.
3. Регулирование производства и распределение посредством общественности.

Наряду с их объединением в этих трёх положениях они разногласят между собой в нескольких вопросах. Самыми важными из них являются следующие положения:

Первое: социалистические направления разошлись во мнениях относительно вида практического равенства, которое желают реализовать. Одна группа утверждает о математическом равенстве, то есть это равенство во всех используемых вещах: каждому столько, сколько и другому. Другая группа утверждает о коммунистическом равенстве, то есть при распределении работ учитывать силу каждого индивидуума, а при распределении продукции учитывать его потребности. В их понимании равенство может осуществиться, если будет притворено следующее правило: «от каждого согласно его силам, то есть по способности (подразумевается выполняемая им работа), и каждому согласно его нуждам (подразумевается распределяемая продукция)». Другая группа утверждает о равенстве в средствах производства, учитывая недостаточность вещей для удовлетворения потребностей всех индивидуумов. Они считают, что основа распределения должна быть следующей: «от каждого согласно его способности и силам, каждому согласно его труду». В их понимании это равенство осуществится, если каждому индивидууму будут доступны те средства, которые доступны другому.

Второе: социалистические направления разошлись во мнениях относительно вопроса об отмене частной собственности. Одна группа утверждает о полной отмене частной собственности, что представляет собой коммунизм. Другая группа утверждает об отмене частной собственности

относительно ресурсов производства, что называется капиталом, как, например земля, заводы, железные дороги, источники полезных ископаемых и т.д. То есть, запрещено брать в собственность любой товар, производящий какую-либо вещь. Нельзя обладать домом, участком земли с целью передачи в аренду, заводом, и прочими вещами. Однако они сохраняют частную собственность относительно ресурсов потребления. Каждый человек может обладать всем тем, что он потребляет. То есть они могут обладать домом только для жилья, а также продукцией сельского хозяйства и заводов. Это и есть капиталистический социализм. Другая группа утверждает об отмене частной собственности только лишь в сельском хозяйстве, то есть запрещается собственность земли. Ими являются аграрные социалисты. Другая группа утверждает об изучении всех положений, когда во благо общества необходимо трансформировать общественную собственность, сделав её частной, и ограничить владельцев частной собственности во многих положениях, чтобы законодательное лицо устанавливало максимальную ставку подоходного налога и арендной платы и минимальную сумму оплаты. А также предоставить рабочим долю в капитале и т.д., что именуется как «государственный социализм».

Третье: социалистические направления разошлись во мнениях относительно вопроса средств достижения своих целей. Профсоюзная революция опирается в освобождении рабочих на усилия самих рабочих. Например, увеличение забастовок, повреждение станков, распространение среди рабочих идеи всеобщего бойкота и подготовка к её реализации до тех, пока не будут достигнуты цели, парализуя экономическое движение и разрушая существующую экономическую систему.

Марксистские социалисты верят в наличие эволюционного развития в обществе и убеждены в том, что это является единственным гарантом уничтожения существующей системы и установления вместо неё системы, основанной на социализме.

Сторонники государственного социализма осуществляют свои идеи посредством законотворчества. Потому что утверждением законов можно обеспечить защиту общественных интересов и улучшение положение рабочих. Также наложение постепенно увеличивающихся налогов на доход, капитал и наследство снижает различие в богатствах.

Четвертое: социалистические направления разошлись во мнениях между собой относительно органа, ответственного за управление проектов в социалистической системе. Например, капиталистические социалисты желают возложить на государство ответственность за упорядочивание производства и распределение. В то время как профсоюзники желают, чтобы управление возлагалось на организованные группы рабочих во главе со своими предводителями.

Самыми известными и влиятельными социалистическими теориями являются теории Карла Маркса. Его теории взяли вверх над всем социалистическим миром. На их основе была основана коммунистическая партия и установлено государство СССР, которое после 70 лет существования прекратило свое существование в начале 90-х годов XX столетия.

Одной из самых знаменитых теорий Карла Маркса является теория «стоимость», которую он взял у капиталистических экономистов и противостоял им ею. Потому что Адам Смит, считающийся лидером либерального течения в Англии и основателем капиталистической экономической системы, определил стоимость следующим образом: «Стоимость любого товара зависит от количества труда, затраченного при его производстве. По этой причине стоимость товара, производство которого занимает два часа, вдвойне больше ценности товара, производство которого занимает всего один час». После него пришёл Риккардо, который старался разъяснить теорию труда, и определил стоимость следующим образом: «Стоимость товара не определяется только количеством труда, затраченного непосредственно при его производстве. Напротив, необходимо учитывать труд, затраченный в прошлом при изготовлении технологий и орудий, используемых в процессе производства». То есть Риккардо был убежден, что стоимость товара зависит от его производственных затрат, связав эти затраты в одно целое – труд.

Позже Карл Маркс использовал теорию «стоимости» Риккардо в капиталистической системе экономики, в качестве средства для нападения на частную собственность и капиталистическую экономическую систему, в целом. Он упомянул, что единственным источником стоимости продукции является труд, затраченный на её производство, и что капиталист покупает труд рабочего за ту сумму, которая необходима для поддержания его жизни и дееспособности к работе, а затем использует эту силу в производстве товара, стоимость которого во много раз превышает то, что он платит рабочему. Разницу между тем, что производит рабочий и тем, что он в действительности получает за работу, Карл Маркс назвал «прибавочной стоимостью». Он решил, что она является правом рабочих, которое

отнимается их владельцами и собственниками, под предлогом ренты, дохода и процента капитала, законность которых он естественно не признал.

Карл Маркс видел, что победа идей социалистических направлений, пришедших до него, держалась на любви к справедливости и помощи притеснённым людям, заложенных в природе человека. Таким образом, они устанавливали новые методы, считая возможным претворение их в обществе. Они предоставляли их правителям, высокопоставленным лицам и интеллигенции, побуждая их к претворению этих методов. Но Карл Маркс не строил своё экономическое учение на таком понимании и не придерживался их методов. Он построил своё учение на основе философской идеологии, именуемой «историческим материализмом» или теорией диалектики. В его понимании установление в обществе новой системы произойдет под действием экономических законов и согласно закону общественной эволюции, без всякого вмешательства со стороны законотворческой власти или реформистов. Марксистский социализм был назван «научным социализмом», для того чтобы отличить его от предыдущих социалистических методов, которые Маркс подверг критике, назвав их «утопическим социализмом». Марксистское учение социализма можно кратко изложить в следующем.

Общественный строй в любой период времени является результатом экономического положения. Изменения, постигающие этот режим, происходят по одной причине – это классовая борьба, направленная на улучшение материального положения. История свидетельствует, что эта борьба постоянно заканчивается победой многочисленной прослойки, находящейся в худшем состоянии, чем богатая и малочисленная прослойка, что именуется «законом общественной эволюции». Это относится как к прошлому, так и к будущему. В прошлые века эта борьба существовала между рабами и свободными, потом между знатью и простонародьем, потом между аристократами и крестьянами в классовых режимах. Всегда эта борьба заканчивалась тем, что угнетённое большинство одерживало верх над угнетающим меньшинством. Однако после своей победы угнетённый класс превращается в консервативный, угнетающий класс. После французской революции эта борьба стала иметь место между буржуазией и рабочим классом. Буржуазия стала возглавлять экономические отрасли и обладать большими капиталами, став консервативным классом. Противостоящей капиталистам стороной стал рабочий класс, не обладающий ничем из капитала, но превышающий их по численности. Между этими двумя классами имеется противоречие в интересах, возникшее по экономическим причинам. Поскольку сегодняшняя система производства не находится в соответствии с системой собственности, производство перестало быть индивидуальным, напротив стало общественным, то есть индивидуумы участвуют вместе. В то время как система собственности не изменилась в соответствии с этим, а продолжает существовать и быть основой режима в нынешнем обществе. В результате этого рабочий класс, несмотря на свое участие в производстве, тем не менее, не имеет участия в капитале. Что ставит его в зависимость от владельцев капиталов, которые не участвуют в производстве, а только эксплуатируют рабочий класс. Потому что дают рабочим такую оплату и в таком количестве, лишь бы они не умерли. Рабочие вынуждены смиряться с этим, потому что они не обладают ничем, кроме своего труда. Поэтому разница имеется между стоимостью производителя и оплатой трудящегося (которую Маркс назвал прибавочной стоимостью), которая и составляет прибыль, присваиваемую капиталистом. Хотя справедливость требует, чтобы она принадлежала рабочему. Поэтому пока система собственности не станет отвечать системе производства, то есть пока собственность не будет общественной между двумя классами, борьба будет существовать и в конечном итоге завершится победой рабочего класса согласно закону эволюции в обществе. Потому что именно этот класс находится в худшем положении и является многочисленным. А что касается того, как рабочий класс победит и причины его победы, то это заключаются в законах эволюции общества. Сама система существующей экономической жизни несёт в себе зёрна будущего общества, которому предопределен конец под воздействием экономических законов, которым оно вынуждено подчиняться. В прошлом буржуазия одержала вверх над знатью и аристократией, сыграв важную роль в экономической жизни, потому что именно вторая группа владела всеми капиталами. Но на сегодняшний день её задача завершилась, пришло время, когда ей на смену должен прийти рабочий класс. Этого требует от неё закон «концентрации» и действие свободной конкуренции. Под действием закона «концентрации» уменьшается численность владельцев капитала, и увеличивается численность наёмных рабочих. Также под действием свободной конкуренции увеличивается производство так, что количество производства начинает превышать возможности приобретения потребителей из числа рабочего класса, при их низкой и недостаточной оплате труда. Это положение приводит к возникновению кризисов, в результате которых некоторые люди, потеряв свои капиталы, начинают входить в класс трудящихся, то есть в рабочий класс. И чем

больше будет существовать претворяемая система, тем больше будут возрастать кризисы и тем ближе будет её конец. И чем больше будет уменьшаться численность владельцев капитала, тем больше будет увеличиваться численность рабочего класса. Затем возникнет большой кризис, отличающийся от всех предшествующих, который разрушит основы капиталистической экономической системы и возведет на её руинах систему социализма. Маркс считал установление социализма последней ступенью исторической эволюции. Потому что с упразднением частной собственности исчезнет фактор классовой вражды в обществе, то есть исчезнут межклассовые различия.

Что касается закона концентрации, на который указывает Карл Маркс, то он исходит из капиталистической экономической системы. Вкратце он представляет собой переходное движение работы и капитала от одних предприятий к другим, то есть одни предприятия увеличиваются, в то время как другие уменьшаются. Эти положения указывают на выработку концентрации в производстве. Например, если рассмотреть несколько предприятий в одной отрасли, как, например, шоколадные фабрики, мы увидим, что некоторые предприятия со временем уменьшаются, в то время как увеличился средний уровень применяемых производственных сил в каждом предприятии, то есть крупное производство занимает в этом месте мелкого. Например, если фабрик было десять, то останется только четыре или пять больших фабрик, а остальные исчезнут.

Что касается свободной конкуренции, упомянутой Марксом, то это означает правило свободы работы, то есть каждый человек имеет право производить, что желает и как пожелает.

Что касается экономических кризисов, упомянутых Марксом, то это всякое чрезвычайное расстройство, внезапно возникающее в экономическом балансе. Частный кризис включает в себя все кризисы, занимающие одну из частных отраслей производства и возникающие в результате утраты баланса между производством и потреблением. Это случается в результате чрезмерности или недостаточности, либо в производстве, либо в потреблении.

Что касается массовых периодических кризисов, то они проявляются в виде сильных потрясений, расстраивающих основы всей экономической системы, и являются точкой раздела между периодом активности и периодом застоя. Срок периода активности занимает 3–5 лет, как и срок периода застоя. Эти массовые периодические кризисы имеют особые отличительные черты. Из них можно выделить три самые важные. Общий кризис – это то, что кризисы поражают все или самую большую сферу экономической активности одной страны. К тому же они сначала проявляются в одной стране, затем, распространившись в ней, перекидываются на другие страны, которые достигли какого-то экономического прогресса, и находятся в постоянных отношениях друг с другом. Периодичный кризис – это то, что кризисы всегда проявляются периодическим образом. Интервал между кризисами длится 8–11 лет. Они происходят периодически, но в разные и неточные моменты. Важным является положение о периодичности кризисов. Кризис от перепроизводства – это когда обладатели предприятий сталкиваются с большими трудностями в обмене своих продукции, продаже своих товаров, приводящими к увеличению предложения сравнительно со спросом на многие продукции, что и вызывает кризис.

Карл Маркс верил, что при этих кризисах некоторые люди теряют свои богатства, тем самым уменьшается численность обладателей капиталов и увеличивается численность рабочих, что приводит к возникновению большого общественного кризиса, устраняющего устаревшую систему.

Всё вышеизложенное является кратким изложением социализма, одним из видов которого является коммунизм. Из этого изложения становится ясно, что все социалистические направления, включая коммунизм, работают над осуществлением практического равенства между индивидуумами, либо равенством в прибыли, либо равенством в средствах производства, либо абсолютным равенством. Все эти равенства являются нереальными и утопическими, которые невозможно претворить. Потому что равенство по своей сущности является нереальным и непрактичным. Что касается того, что равенство является нереальным, то это, потому что люди по своей врожденной природе отличаются друг от друга в умственных и физических способностях, а также в достижении удовлетворения своих потребностей. Таким образом, между ними невозможно установить равенство. Даже если принудительно установить между ними равенство в товарах и услугах, при помощи силы и оружия, они не смогут быть равными в применении этого имущества в производстве и в пользовании им. И невозможно установить равенство между ними согласно количеству того, что удовлетворяет их потребности. Таким образом, установление равенства между людьми является теоретической и утопической идеей.

Кроме этого, установление равенства между людьми, отличающимися в своих силах, является далеким от той справедливости, которую социалисты, как они считают, стараются осуществить. Очевидным и естественным явлением выступает то, что люди отличаются друг от друга в достоинствах, в употреблении пользы и в обладании средствами производства. Поэтому любая попытка установления равенства обречена на провал из-за противоречия естественному существующему различию между людьми.

Что касается полного упразднения частной собственности, то это также противоречит природе человека. Потому что собственность или обладание является проявлением инстинкта самосохранения, который неизбежно существует в человеке с рождения, а также является частицей его строения и проявлением его инстинктов. Следовательно, это невозможно устранить в человеке, потому что это инстинктивно. А все инстинктивное в человеке невозможно устранить, пока он жив. Любые попытки устранить его ведут к подавлению и тревоге человека. Поэтому естественным является необходимость упорядочивание этого инстинкта, а не упразднение его. А что касается частичного упразднения собственности, то его следует рассмотреть. Если количество обладаемого товара ограничивается согласно определенному количеству, переступать которое запрещается законом, то в таком случае определение собственности будет количественным, то есть по количеству. Это является неправильным, потому что это ограничивает активность человека, замораживает его способность и уменьшает производство. Поскольку если человеку запретить обладать большим количеством имущества, чем он уже имеет, он остановится у определенной грани. Это застопорит его активность, и лишит общество возможности воспользоваться его способностями.

Если владение товарами или услугами ограничивается согласно определенному методу, без ограничения количественного объема, то это будет правильно. Потому что это не ограничивает активность человека, а является упорядочиванием владения имуществом среди людей. К тому же это помогает воспользоваться его трудами и увеличить активность.

Если же частичное упразднение собственности запрещает индивидууму владеть определенным имуществом, но разрешает иметь все кроме него, без установления определенного количества, то это положение следует рассмотреть. Если имущество, сущность которого сотворена для пользования, по своему естеству не позволяет владение только одним индивидуумом, так как это лишит пользовательской возможности остальных индивидуумов, из-за естественной общности их пользы среди людей, как, например, трассы, городские площади, реки, моря и т.д., то запрещение частной собственности только на эти вещи является естественным из-за естества этих имуществ. Поэтому нет ничего предосудительного в запрете частной собственности только на эти вещи. Но если имущество по своему естеству не входит в вышеупомянутое положение, то это также следует рассмотреть. Если имущество относится к тому, что владение им в частной собственности приводит к лишению пользовательской возможности остальных индивидуумов подобно тем вещам, которые в основе не могут стать в целом собственностью одной личности, как, например, нескончаемые полезные ископаемые и воды, то в таком случае нет ничего предосудительного в запрете частной собственности на эти вещи, так как они являются тем, что по своей сущности не может быть частным, из-за лишения пользовательской возможности других людей. Но если имущество не относится к вышеперечисленным категориям, то будет неправильным запретить частную собственность на них. Поскольку в таком случае это будет ограничением владения имуществом, разрешая брать в собственность одни вещи и запрещая другие. Это подобно ограничению собственности согласно определенному количеству, а, следовательно, это ограничивает активность человека, останавливает его труд, уменьшает его производительность и воздерживает его от работы, когда он, получая дозволенное ему количество, стремится приобрести большее.

Частичное упразднение частной собственности в социализме является ограничением в количественном соотношении, а не ограничением в качественном виде. Оно запрещает брать в собственность имущество, которое по своей сущности и сущности своего источника является частным. Поскольку социализм ограничивает собственность, либо в количественном соотношении, как ограничение владением землями в определенных размерах, либо ограничивает определенные вещи, запрещая их нахождение в собственности, как, например, ограничение владением средствами производства, хотя эти вещи по своей сущности являются частными. Ограничения собственности в социализме упраздняет владение тем имуществом, которое по своей сущности может быть частным. Упразднение частной собственности на такое имущество ограничивает активность, равно, является ли оно определенным, как запрет на права получения наследства, запрет на обладание источниками

полезных ископаемых, железных дорог, заводов и т.д., или оставлено на усмотрение государства во благо общества. Всё это ограничивает активность индивидуума. Потому что собственность этого запрещённого имущества, по своей сущности является частной.

Что касается вопроса упорядочивания производства и распределения посредством общества, то это не делается путем образований среди людей волнений и расстройств, ненависти и презрения друг к другу, поскольку это не является упорядочиванием, а является образованием беспорядка. Также это не достигается путем оставления рабочих наедине с произволом несправедливых работодателей. Поскольку возможно, что ловкие работодатели прекрасно содержат своих рабочих, удовлетворяя все их потребности, как это обстоит с рабочими заводов в США. Тогда они не ощущают несправедливости по отношению к ним, что не приводит к эволюции, упорядочивающей производство и потребление. Поэтому упорядочивание должно осуществляться только в соответствии с правильными законами и решениями, исходящими из категорической основы и соответствующими реальности проблем. Социализм при упорядочивании производства и распределения опирается, либо на возникновение среди рабочих волнений и расстройств, либо на закон общественной эволюции, либо на установленные человеком законодательства и законы, не имеющие категорической основы. Поэтому, стало быть, социалистическое решение является неправильным в своей основе.

Это выявление ошибочности социализма, в целом. А что касается ошибочности марксистского социализма в частности, то это выявляется в трех аспектах:

Первый: мнение Маркса относительно теории стоимости является неправильным, противоречащим реальности. Поскольку утверждение того, что вложенный в производстве товара труд является единственным источником стоимости товара, противоречит реальности. Труд является одним из источников стоимости товара, но не является единственным источником. Поскольку существуют вещи, не являющиеся трудом, но, тем не менее, они входят в стоимость товара. Например, существует сырьё, над которым работали, и есть нужда в пользе получаемого товара. Иногда сырьё содержит в себе пользу, превышающую затраченную на ее получение работу, как, например, охота. Иногда польза товара не имеет спроса на рынке, а его экспорт является запрещённым, например спиртное у мусульман. Таким образом, делать труд единственным источником стоимости будет неправильным и противоречащим сущности товара.

Второй: высказывание Маркса, что общественный строй, имеющий место в какой-либо эпохе, является результатом экономического положения. Все различные изменения, постигающие этот строй происходят по одной причине, а именно, по причине борьбы между общественными классами, направленной на улучшение их материального положения. Это высказывание является противоречащим реальности и опирающимся на теоретическое и предположительное представление. Что касается его ошибочности и несоответствия реальности, то это подтверждается историей и самой реальностью. Например, Россия перешла к социализму не вследствие материальной эволюции и не в результате классовой борьбы. Напротив, это произошло в результате прихода к власти некой группы людей путем кровавой революции и претворения своих идей в народе. Таким образом, эта группа смогла изменить строй. Такая же ситуация в КНР. Претворение социализма в Восточной Германии и в странах Восточной Европы не произошло в результате какой-либо классовой борьбы. Напротив, это произошло из-за оккупации социалистическим государством этих стран с последующим претворением над ними своей системы. Данное положение таким же образом происходит в капиталистической системе и системе Ислама или в какой-либо другой системе. Кроме того, странами, которые должны были бы, согласно этому закону изменить свою систему, под действием классовой борьбы, являются Германия, Англия и США, то есть капиталистические страны, где большое количество рабочих и владельцев капиталов. А не Китай и Царская Россия, которые являлись сельскохозяйственными больше, чем индустриальными, в которых численность рабочих и капиталистов была меньше, чем в западных странах.

Несмотря на то, что в западноевропейских странах и Америке присутствовали классы рабочих и богатых, эти страны не перешли к социализму, напротив, по сей день в них претворяется капитализм, без всякого воздействия со стороны рабочих и богатых. Одного этого достаточно для опровержения этой теории в корне.

Третье: неправильность теории Маркса, заключается в его словах, относительно закона общественной эволюции, что система экономической жизни гибнет под действием экономических законов, которым она подчиняется, и что средний класс, победивший аристократию и владеющий капиталами, должен уступить своё место рабочему классу, как требует того закон концентрации. Что

касается ошибочности этого высказывания, то это заключается в том, что теория Маркса о концентрации производства, к которой он относит увеличение численности рабочих и уменьшение обладателей капиталов, является ничтожной теорией. Поскольку имеется предел концентрации производства, при котором концентрация прекращается. Поэтому это не является пригодным для эволюции, представляемой Карл Марксом, потому что сбор различных производственных предприятий будет происходить до непреодолимой грани. Вдобавок к этому, концентрация производства абсолютно не существует в самых важных отраслях производства, таких как сельское хозяйство, и как в таком случае действует закон общественной эволюции? Также Карл Маркс полагал, что концентрация производства повлечет за собой концентрацию богатств. Это, в свою очередь, вызовет уменьшение численности богатых и увеличение численности рабочих, ничем не обладающих. Это является ошибочным. Потому что концентрация производства может привести к увеличению количества обладателей капиталов, а также может привести и к тому, что рабочие сами станут обладателями капиталов. Так в акционерных обществах, которые обычно являются формой осуществления крупных проектов, основную часть акционеров составляют рабочие, и как в таком случае происходит концентрация производства? Вдобавок к этому, на заводах имеются высокооплачиваемые рабочие, такие как инженеры, химики, директора, которые, откладывая часть своей зарплаты, могут стать богатыми, без надобности в открытии независимого дела. Тогда это не будет соответствовать тому, что говорил Карл Маркс о рабочих в эволюции.

Всё вышеизложенное является пояснением основ, на которых строится капиталистическая и социалистическая экономические системы, и кратким указанием на их неправильность и порочность. Все они противоречат исламскому методу в выведении решений, а также несовместимы с Исламом. А что касается противоречия их исламскому методу в выведении решений проблем, то исламский метод в решении экономической проблемы является тем же, что и его метод в решении всех остальных человеческих проблем. Исламский метод заключается в изучении реальности экономической проблемы с её глубоким пониманием, затем в выведении решения проблемы из шариатских текстов после их изучения и убеждённости в их соответствии с проблемой. Однако экономические законы и решения в капитализме и в социализме не являются таковыми. В капитализме решения извлекаются из самой проблемы после её изучения. В социализме они извлекаются из теоретических представлений, кажущихся существующими в проблеме, затем на основании этих представлений выводится решение. Оба метода противоречат исламскому методу, и мусульманину запрещается принимать их.

Что касается несовместимости и противоречивости капиталистической и социалистической экономики, включая коммунизм, с Исламом, то это заключается в следующем: Ислам берёт свои решения как шариатские (божественные) законы, выведенные из шариатских доказательств. Капиталистические же и социалистические решения не являются шариатскими законами, а напротив, исходят из системы неверия. Поэтому управление согласно этим двум системам не является управлением тем, что низвёл Аллах. Мусульманину не позволяется брать их при любых обстоятельствах. Взятие их без убежденности, является грехом. А убеждение в правильности этих законов и в том, что исламские законы не соответствуют нынешнему веку и не решают современные экономические проблемы, является неверием, упаси Аллах от этого!

ЭКОНОМИКА

Слово «экономика» произошло из греческого языка и означает «ведение семейных дел». То есть, кто способен работать из членов семьи, тот участвует в производстве товаров и выполняет услуги, а употребляют и пользуются ими все члены семьи вместе. Затем люди стали применять это слово на уровне общества, которым управляет государство.

В данном случае под словом «экономика» подразумевается не словарное значение, то есть сбережения или богатство, а терминологическое значение, означающее ведение дел, касающихся богатства, либо путем их увеличения и нахождения, что рассматривается экономической наукой, либо путем метода их распределения, что рассматривается экономической системой.

Несмотря на то, что экономическая наука и экономическая система говорят об экономике, однако они являются различными друг от друга вещами. Экономическая система абсолютно не изменяется под влиянием избытка или дефицита богатства, и в то же время не оказывает никакого влияния на его увеличение или уменьшение. Утверждение того, что экономика выступает одной темой, представляющей собой одно единое целое, является ошибочным, вводящим человека в заблуждение в процессе изучения экономических проблем, на которые ищутся решения или же приводит к неправильному определению факторов, которые могут увеличить богатство страны. Поскольку ведение общественных дел, с точки зрения увеличения богатства, отличается от ведения общественных дел, с точки зрения распределения богатства, поэтому вопрос управления самим богатством должен изучаться отдельно от вопроса управления распределением богатства. Поскольку первый касается средств, а второй касается мысли. Поэтому экономическая система должна изучаться на том основании, что является мыслью, влияющей и попадающей под влияние мировоззрения. А экономическая наука, на том основании, что является наукой, не имеющей никакого отношения к мировоззрению. В первую очередь необходимо изучить экономическую систему. Поскольку экономическая проблема вращается вокруг человеческих потребностей, средств удовлетворяющих эти потребности и метода их потребления. И поскольку эти средства существуют во вселенной, их производство не является основной проблемой для удовлетворения потребностей, напротив, само удовлетворение потребностей толкает человека к увеличению производства или добыче этих средств. И поскольку существенная проблема между людьми, то есть в обществе, истекает из возможности или невозможности людей потреблять эти средства, то есть истекает из темы приобретения этих средств со стороны людей, поэтому экономическая проблема исходит из темы приобретения пользы, а не из производства средств, которые несут в себе пользу.

Основа экономической системы.

Польза – это пригодность вещи для удовлетворения потребности человека. Она состоит из двух вещей: 1) степени желания человека получить определённую вещь; 2) свойства этой вещи, которая пригодна для удовлетворения потребности человека, а не потребности индивидуума. Эта польза исходит либо от человеческого труда, либо от имущества, либо от первого и второго одновременно. Под выражением «человеческий труд» подразумевается, как мыслительный, так и физический труд, который человек прилагает для приобретения имущества или пользы. Арабское слово «маль» (имущество, богатство, деньги) охватывает все вещи, приобретаемые для пользования путём покупки, или аренды, или проката. Пользование может быть посредством потребления, как, например, съесть яблоко, либо без потребления, например, воспользоваться машиной. А также использованием не видоизменяющим сущности вещи, как, например, использование сита для муки может быть в форме одолжения, или проживание в доме, принадлежащем другому человеку, в качестве аренды. Мал включает в себя деньги, как золото и серебро, товары, как продукты питания, одежда, а также такую недвижимость, как, особняки, заводы и другие вещи, которые можно приобретать. И поскольку маль удовлетворяет потребности человека, стало быть, труд человека является средством приобретения самого маль и его пользы. Поэтому маль является основой для пользы. Труд человека является одним из средств, дающих возможность приобрести маль. Поэтому человек по своей природе затрачивает усилия для того, чтобы приобрести маль. В соответствии с этим маль и труд являются двумя средствами,

используемыми для удовлетворения потребности человека. То есть они представляют собой богатство, к обладанию которыми, стремится человек. Богатство – это совокупность малых и трудов.

Приобретение индивидуумами богатства происходит либо через других людей, как, например, путем дарения, либо непосредственным путём, как, например, путем добывания природных ресурсов. Данное приобретение бывает либо приобретением объекта с потребительским и пользовательским правом, как, например, владеть яблоком или домом, либо приобретением только с правом пользования, как, например, аренда дома, либо приобретением с правом пользования определенным человеческим трудом, как, например, наем инженера для планирования дома.

Приобретение всех этих вещей происходит двумя путями: 1) приобретение путем возмещения, как, например, покупка, аренда имущества, наем рабочего; 2) приобретение без возмещения, как, например, дарение, наследство или долг. В соответствии с этим экономическая проблема заключается не в нахождении богатства, а в его приобретении. Она возникает из понимания собственности, плохого распоряжения им и неправильного распределения богатства среди людей. Поэтому решение этой стороны является основой экономической системы.

В соответствии с этим экономическая система строится на трёх основах: собственность, распоряжение ею и распределение богатства среди людей.

Взгляд Ислама на экономику.

Взгляд Ислама на богатства отличается от взгляда на его использование. В Исламе средства, приносящие пользу, являются чем-то иным, нежели вопрос обладания их пользой. Мал и труд человека являются предметом богатства, и представляют собой средства, приносящие пользу. Поэтому их присутствие в жизни и их производство занимает отдельное положение в Исламе, отличающееся от положения их использования и приобретения. Ислам напрямую вмешался в вопрос использования богатства и запретил некоторые товары, как мертвечина и спиртное, а также запретил некоторые услуги, как танцы и проституция. Ислам запрещает торговлю запретными продуктами питания, а также запретил нанимать людей на запретные работы. Это относительно использования товаров и услуг. А что касается приобретения их, то Ислам установил множество законов относительно приобретения богатства, как, например, законы относительно охоты и обрабатывания земли, или законы относительно аренды и заказа, или законы относительно наследства, дарения и завещания.

Это относительно использования богатства и его приобретения. А что касается производства, то Ислам в общих чертах побуждает и стимулирует человека к нему, не вмешиваясь с разъяснением в подробности увеличения производства и продукции. Напротив, он предоставил людям возможность осуществить это, как они того пожелают. А что касается наличия малых, то он существует в природе естественным образом. Всевышний Аллах создал его пригодным для служения человеку:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

«Аллах создал для вас все, что на земле». (2:29)

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ

«Аллах подчинил вам море, чтобы корабли плыли по нему по Его повелению и чтобы вы искали Его милость». (45:12)

وَسَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ

«Аллах подчинил вам все, что на небе и земле». (45:13)

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَأَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَرَزَقْنَاهَا وَنَخْلًا وَحَدَائِقَ غُلْبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ

«Пусть же подумает человек о своем пропитании! Мы пролили воду, потом рассекли землю трещинами и взрастили на ней зерна, виноград, траву, маслины, пальмы, сады густые, фрукты и растения на пользу вам и вашей скотине». (80:24-32)

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ

«И научили Мы его (Давуда) изготавливать кольчуги для вас, чтобы они предохраняли вас от причиняемого вами вреда». (21:80)

وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ

«И низвели железо; в нем большое зло и польза для людей». (57:25)

В этих и им подобных аятах Всевышний Аллах разъясняет то, что Он создал малые и человеческий труд для пользования, что указывает на отсутствие вмешательства в подробности малых и

человеческого труда. Не существует какого-либо шариатского текста, указывающего на то, что Ислам разъясняет производство товаров и услуг. Напротив, множество шариатских текстов указывают на то, что добывание маля и совершенствование человеческого труда был предоставлен людям. Передаётся от Аишы (р.а.) и от Анаса (р.а.), что Посланник Аллаха (с.а.с.) относительно опыления финиковых деревьев сказал:

«*أنتم أعلم بأمر دنياكم*»

«Вы лучше меня осведомлены в мирских делах». (Муслим). Также передаётся, что Пророк (с.а.с.) отправлял двух мусульман в йеменский городок Джурайш, чтобы они обучились искусству изготовления оружия. Это указывает на то, что шариат оставил людям производство, которое выполняют согласно своим знаниям и опыту.

Из вышесказанного становится ясно, что Ислам рассматривает экономическую систему, а не экономическую науку, изучая пользование богатством и его приобретение, абсолютно не затрагивая вопрос производства.

Экономическая политика Ислама.

Экономическая политика – это цель, которую преследуют законы, решающие управление делами человека. Экономическая политика Ислама – это полное удовлетворение всех основных потребностей каждого индивидуума, в отдельности, а также предоставление ему возможности удовлетворить свои второстепенные потребности в меру своих сил, на том основании, что он живет в определенном обществе, имеющем особый образ жизни. Ислам обращает внимание на каждого индивидуума в отдельности, а не на совокупность индивидуумов одной страны, в первую очередь, рассматривая его как человека, нуждающегося в полном удовлетворении своих основных потребностей. Затем, рассматривает его как одного представителя общества, предоставляя ему возможность удовлетворить свои второстепенные потребности в меру своих сил, одновременно связывая его с другими людьми посредством определенных отношений, строящихся согласно особому образу жизни. Поэтому основой экономической политики Ислама не является только увеличение жизненного уровня, не учитывая гарантию пользования каждым индивидуумом этим жизненным уровнем, а также не увеличение благосостояния государства, давая ему свободу брать столько, сколько может, не учитывая право на жизнь каждого индивидуума. Напротив, основой экономической политики является решение основных потребностей каждого индивидуума, учитывая его как человека, проживающего согласно определенным законам, а также предоставление ему возможности увеличить благосостояние своей жизни особым образом. Таким образом, экономическая политика Ислама отличается от других экономических политик.

В Исламе установление экономических законов направлено на индивидуум, действуя, для того чтобы гарантировать право на жизнь и предоставить возможность на благосостояние, устанавливая это осуществимым в определенном обществе с особым образом жизни. Когда Ислам рассматривает гарантию права на жизнь и предоставление возможности на благосостояние, он учитывает то положение, в котором должно находиться общество. Поэтому шариатские законы обеспечивают полное удовлетворение основных потребностей каждого гражданина Исламского государства, такие, как питание, одежда и жильё. Ислам обязал работоспособного человека к работе, чтобы тот обеспечил удовлетворение своих основных потребностей, а также основные потребности тех, кто находится на его содержании. Если человек не способен работать, то его обеспечение предоставляется его сыну или другому наследнику, а также имущественной казне при отсутствии того, кто содержал бы его. Этим самым Ислам гарантировал каждому индивидууму, в отдельности, удовлетворение своих основных потребностей, как человека, такие как, питание, одежда и жильё. После этого он побудил человека к довольствию дозволенными благами и прелестями мирской жизни, по мере своих сил, запретив государству взимать налоги с его имущества, за исключением того, что действительно превышает его основные или даже второстепенные потребности в его обычной жизни. Этим самым Ислам гарантировал каждому индивидууму право на жизнь и позволил благосостояние в жизни. Одновременно с этим он ограничил приобретение имущества для удовлетворения основных и второстепенных потребностей определенными рамками. Он запретил любому мусульманину производство и потребление спиртного, не считая это экономическим предметом. Для всех, имеющих гражданство Исламского государства, он запретил все виды процентных отношений и относительно них

не различил между мусульманами и не мусульманами, не считая это экономическим предметом. Таким образом, в процессе пользования малем, имеющим экономическую ценность, в качестве основного критерия Ислам взял то состояние, в котором должно находиться общество.

Из этого становится ясно, что Ислам рассмотрел каждого индивида как человека, а также не разделил его и общество, и не отделил состояние, в котором должно находиться общество от обеспечения каждого индивида удовлетворением его основных потребностей и от предоставления возможности удовлетворения второстепенных потребностей. Наоборот, вопрос удовлетворения потребностей он связал с вопросом положения, в котором должно находиться общество, а также выделил, что эти темы являются неотделимыми друг от друга. Однако для полного удовлетворения основных потребностей и предоставления возможности удовлетворения второстепенных потребностей, людям необходимо обеспечение и увеличение экономического предмета. А для этого люди должны стараться приобрести их. Поэтому Ислам побудил к приобретению и к поиску жизненного удела, вменив в обязанность стремление к получению жизненного удела. Всевышний Аллах говорит:

فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ

«ходите же по земле и питайтесь из Его удела» (67:15).

Однако это не означает, что Ислам вмешивается в производство или в его увеличение или накладывает количественные ограничения на производство. Потому что Ислам не имеет отношения к этому. Передано множество хадисов, которые побуждают к работе и приобретению имущества. В одном из них говорится:

كسب المال، وفي الحديث: «أن رسول الله ﷺ صافح سعد بن معاذ (رضي الله عنه) فإذا يده قد اكتبتا، فسأله النبي ﷺ عن ذلك فقال: أضرب بالمرء والمسحاة لأنفق على عيالي. فقَبِلَ ﷺ يده وقال: كفان يجبهما الله تعالى»

«Однажды когда Посланник Аллаха (с.а.с.) пожмал руки Саъд Ибн Муаза (р.а.) и увидел на обеих руках мозоли, спросил о причине этого. Саъд ответил: «Я работаю веревкою и лопатой, чтобы накормить свою семью», затем Посланник Аллаха (с.а.с.) поцеловал ладони Саъда и сказал: «Это две руки, которые любит Аллах»». В другом хадисе Посланник Аллаха (с.а.с.) говорит:

«ما أكل أحدٌ طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده»

«Никто из вас не ел лучше, нежели то, что от трудов своих рук». Передается, что Умар проходил около толпы сельских людей. Увидев, что они сидят, склонив головы, Умар (р.а.) спросил: «Кто эти люди?» Ему ответили: «Это уповающие на Аллаха люди». На что Умар (р.а.) ответил: «Нет. Это дармоеды. Не сказать ли мне вам, кто является действительно уповающим на Аллаха человеком». Ответили: «Да». Он сказал: «Настоящий уповающий на Аллаха – это тот, кто зарыл семя в землю и уповал на своего Господа, Могущественного». Таким образом, находим, что аяты и хадисы побуждают к стремлению найти жизненный удел, к работе, чтобы приобрести имущество, а также стимулируют к использованию этих имуществ и к питанию дозволенными дарами. Всевышний Аллах говорит:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

«Скажи: «Кто запретил украшения Аллаха, которые Он даровал Своим рабам, и прекрасный удел?» (7:32)

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

«И пусть не думают те, которые скупятся расходовать то, что Аллах даровал им по Своей милости, что поступать так лучше для них. Напротив, это хуже для них! В день воскресения их шеи будут обернуты тем, что они жалели, ожерельем того, чем скупились» (3:180)

كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

«Ешьте из прекрасных благ, чем Мы вас наделили» (20:81)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

«О вы, которые уверовали! Расходуйте лучшее из того, что приобрели, и того, что извели Мы вам из земли» (2:267)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ

«О вы, которые уверовали! Не запрещайте блага, которые разрешил вам Аллах» (5:87)

وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا

«И питайтесь тем, чем наделяет вас Аллах, дозволенным, благим» (5:88)

Эти и им подобные аяты явно указывают на то, что шариатские законы, касающиеся экономики преследуют цель приобретения имущества и использования блага. Ислам вменил в обязанность всем гражданам зарабатывать жизненный удел и пользоваться им, чтобы осуществить экономический прогресс страны, и удовлетворить основные потребности каждого индивидуума общества, а также предоставить ему возможность удовлетворить свои второстепенные потребности. Чтобы обеспечить получение мусульманином имущества, исламские законы, связанные с формой владения богатством не усложняют, а упрощают эту форму. Ислам определил пути приобретения собственности и договора, согласно которым передается собственность другому владельцу, а также предоставил человеку выбор изобретать способы и средства приобретения имущества. Эти пути и договора представляют собой общие черты, содержащие в себе шариатские правила и шариатские законы, к которым примыкают многочисленные вопросы, и которые можно сравнивать (делать кияс) с различными законами. Он узаконил человеку работу и разъяснил законы относительно торговли, предоставив человеку свободу в выборе специальности, будь то плотник, сапожник, работник в области сельского хозяйства или промышленности и т.д. Он утвердил дарение, с которым можно сравнить передачу, которая является одним из путей приобретения товара в собственность. Он утвердил аренду в таком виде, что можно сравнить с ней представительство в необходимости оплаты представителю. Таким образом, шариат разъяснил и определил пути приобретения собственности и договора в общих смыслах, что позволяет охватить в себя новые происшествия. Однако они не обновляются с изменением взаимоотношений, по поводу того, что люди должны ограничиваться только приведенными в шариате взаимоотношениями, но они соответствуют всем новым событиям, сколь многочисленными бы они ни были. По этой причине человек может приобретать богатство, без всяких препятствий на своем пути, ограничиваясь только дозволенными благами. Таким образом, каждый индивидуум будет иметь то, что удовлетворяет его потребности. Однако Ислам не ограничился только лишь побуждением человека к работе и не ограничил удовлетворение потребности только лишь заработком самого индивидуума. Вдобавок к этому, Ислам учредил казну (байт-ул-мал) для всех граждан, с целью их содержания. Так обязанностями государства являются содержание беспомощных граждан, а также удовлетворение надобностей уммы. Поскольку государство обязано покровительствовать гражданам. Бухарий передаёт от Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الإمام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته»

«Человек, который является имамом над людьми, подобен пастуху, который ответственен за свою паству». Чтобы государство могло осуществить свои установленные шариатом обязанности, оно имеет право постоянно брать определенные вещи, как джизья, харадж, и определять закят в казну. А также оно имеет право брать с граждан на то, что является общим обязательством мусульман, как ремонт дороги, постройка больниц, кормление голодных и т.д. Также общественная собственность находится под покровительством и управлением государства, индивидуумам запрещается распоряжаться, приватизировать и управлять ею. Поскольку общественное управление принадлежит обладателю власти, управление каким-либо гражданином этого государства является противозаконным, за исключением того, кого назначил правитель. Государство должно развивать и использовать общественную собственность, включающую в себя горючее, железо, медь и т.п. для осуществления экономического прогресса в умме. Поскольку это имущество принадлежит умме, государство берет на себя его увеличение и управление им. Если государство предоставит эти богатства умме, то сможет вынести бремя покровительства жизненным делам, так как если каждый гражданин старается зарабатывать богатство и стремится к получению жизненного удела, то это неминуемо гарантирует удовлетворение всех основных потребностей и удовлетворение второстепенных потребностей. Однако целью экономического прогресса, а также предназначения этого имущества для государства, наряду с побуждением каждого индивидуума к приобретению имущества и увеличением общественной собственности является использование имущества как средства удовлетворения потребностей. Это не делается ради самого имущества, или хвастовства, или растраты на грешные дела, или высокомерия и тирании над другими. Поэтому Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

به، ولا لإنفاقه على المعاصي، أو للبطر والتجبر، ولذلك يقول ﷺ: «من طلب الدنيا حلالاً استعفاً عن المسألة، وسعيًا على أهله، وتعطفًا على جاره، جاء يوم القيامة وجهه كالقمر ليلة البدر، ومن طلب الدنيا حلالاً، مفاخرًا، مكاثراً، مرانياً، لقي الله وهو عليه غضبان» ورد في مصنف ابن أبي شيبة من

«Кто искал богатство дозволенным путем, чтобы уберечься от нищеты, обеспечить семью и из-за жалости к соседям, то в Судный День его лицо будет светлым, как полная луна, а кто искал богатство, чтобы похвастаться и возгордиться, в Судный день Аллах встретит его, разгневанным на него». (В книге Ибн Абу Шайба от Абу Хурайры). Передал Муслим от Мутаррифа, а он от своего отца, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«..... وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفانيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت»

«О человек, имеешь ли ты что-либо, помимо того, что ты покушал и истребил, или одел и износил, или давал милостыню и оставил на Судный день». Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

«Не будьте расточительными. Поистине, Аллах не любит расточительных» (6:141).

Ислам требует не только установить стремление приобрести имущество с целью пользования им как средством удовлетворения потребностей, но и требует еще вести экономику в соответствии приказам и запретам Аллаха. Он приказал мусульманину готовиться своим имуществом к Грядущей жизни, не забывая также свою долю и в этой жизни. Всевышний Аллах говорит:

وَاتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ

«Стремись посредством того, что даровал тебе Аллах, к Последней обители! Но не забывай о своей доле в этом мире! Твори добро, подобно тому, как Аллах сотворил добро для тебя, и не стремись распространять нечестие на земле». (28:77)

Поэтому понятие экономика в Исламе определяется ведением экономических дел в соответствии с приказами и запретами Аллаха, строя все это на осознании связи с Аллахом. То есть понятие, на котором строится ведение общественных отношений в жизни мусульман, является управление экономическими отношениями законами шариата, считая, что это и есть религия. Ислам ограничил управление экономическими отношениями граждан Исламского государства шариатскими законами. Таким образом, он разрешает из них то, что разрешено в Исламе и запрещает то, что запрещено в Исламе. Всевышний Аллах говорит:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

«то, что принес вам посланник возьмите, а то, что запретил вам, оставьте» (59:7)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ

«О люди, пришло к вам увещание от вашего Господа и исцеление от того, что в ваших сердцах» (10:57)

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

«Пусть берегутся те, которые нарушают приказ Аллаха, чтобы их не постигло искушение или мучительные наказания!» (24:63)

وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ

«И суди между ними согласно тому, что ниспослал Аллах». (5:49)

Ислам гарантировал соблюдение мусульманами и другими людьми этих законов посредством этой тенденции, побуждающей мусульманина исполнять эту политику под воздействием своей богобоязненности, а также государственным законодательством, которое претворяется над людьми. Всевышний Аллах говорит:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ

«О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и оставьте то, что осталось из роста, если вы верующие». (2:278)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُم بَدِينٍ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى فَآكُتُبُوهُ وَلْيَكُتَبْ بَيْنَكُمُ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكُتَبْ وَلْيَمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ

يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَأَمْرَاتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَلِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا

«О те, которые уверовали! Если вы берете в долг между собой на определенный срок, то записывайте это. И пусть записывает между вами писец справедливо. И пусть не отказывается писец написать так, как научил его Аллах, и пусть он пишет, и пусть берущий займы диктует и пусть он боится Аллаха, Господа своего, и пусть ничего не убавляет из него. А если берущий займы, слабоумен или слаб, или не может сам диктовать, то пусть диктует его доверенное лицо по справедливости. В качестве свидетелей призовите двух мужчин из вашего числа. А если не будет двух мужчин, то - мужчину и двух женщин, которых вы согласны признать свидетелями, чтобы если собьется одна, то напомнила бы ей другая. И пусть не отказываются свидетели, когда их зовут; и не тяготитесь записывать договор, будь он малым или большим, вплоть до указания его срока. Так будет справедливее пред Аллахом, и убедительнее для свидетельства и лучше для избегания сомнений. Если вы заключаете наличную сделку и расплачиваетесь друг с другом на месте, то на вас не будет греха, если вы не запишете ее». (2:282)

Этим самым Ислам разъяснил форму претворения этих законов, а также форму, которой гарантируется соблюдение людьми этих законов.

Таким образом, наблюдается, что экономическая политика в Исламе основывается на удовлетворении потребностей каждого индивидуума, как человека, живущего в определенном обществе, а также на приобретении богатства для увеличения того, что удовлетворяет потребности. Все это должно проводиться на основе одной идеи, а именно, на основе того, что эти дела ведутся шариатскими законами и исполняются со стороны каждого индивидуума под воздействием богобоязненности, а также со стороны государства посредством направления и законодательства.

Общие экономические основы.

После изучения шариатских законов относительно экономики становится ясно, что Ислам решает вопрос предоставления людям возможности пользоваться богатством. Это и является в его понимании экономической проблемой общества. При рассмотрении экономики он рассматривает владение богатством, его использование людьми, а также его распределение среди людей. Поэтому экономические законы строятся на трех основах, это собственность, распоряжение собственностью и распределение богатства между людьми.

Что касается собственности, то она в основе принадлежит Аллаху, поскольку Он обладатель всем имуществом. Всевышний Аллах говорит:

وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ

«давайте им из достояния Аллаха то, что Он дал вам». (24:33)

Имущество принадлежит только лишь Аллаху, но Аллах сделал человека наместником на земле, наделив правом пользования этим имуществом. Таким образом, он наделил человека правом обладания собственностью. Всевышний Аллах говорит:

وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ

«расходуйте то, в чем Он сделал вас наместниками!» (57:7)

وَيُمَدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

«поддержит вас имуществом и детьми». (71:12)

Здесь Всевышний Аллах при разъяснении основы имущества приписывает его Себе. Он говорит:

مَالِ اللَّهِ

«Имущество принадлежит Аллаху» (24:33),

затем только переводит его в собственность человеку.

فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

«отдавайте им их имущество». (4:6)

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ

«Возьми из их имущества». (9:103)

فَلََكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ

«то вам - вершины вашего имущества». (2:279)

وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا

«*имущество, которое вы приобрели*». (9:24)

وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ

«*не спасет его достояние*». (92:11)

Однако право собственности, полученное путем наместничества, является общим, относящимся ко всем людям без исключения. Каждый человек имеет право на обладание собственностью, а не право на собственность. Поскольку люди являются наместниками в праве приобретения. Что касается права на собственность определенного индивидуума, то это, согласно Исламу, возможно при условии наличия разрешения Аллаха на это. Следовательно, только тот обладает собственностью, кому Законодатель разрешил брать в собственность. Это разрешение является частным доказательством на то, что этот индивидуум располагает собственностью. Наместничество людей в плане собственности приводится в форме общего наместничества, что означает наличие права на обладание собственностью. А наместничество определенного человека в плане права на собственность приводится в форме частного разрешения Законодателя на собственность определенного индивидуума.

Исламское законодательство гласит о частной собственности, где каждый индивидуум может брать в собственность имущество одним из путей приобретения собственности. Абу Давуд передаёт от Самуры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من أحاط حائطاً على أرض فهي له»

«*Кто оградит забором какую-нибудь землю, то она становится его*». Существует общественная собственность, принадлежащая всей умме. Ахмад Ибн Ханбал передаёт от одного из мухаджиров то, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«المسلمون شركاء في ثلاث: في الماء والكأ والنار»

«*Мусульмане совладельцы в трёх вещах: в воде, пастбище и огне*». Существует собственность, принадлежащая государству, например, имущество мусульманина, не имеющего наследников, после его смерти становится собственностью байт-уль-мала, а также доходы от хараджа и джизьи и т.д. Поскольку все, что в байт-уль-мале, принадлежит государству, за исключением закята. Государство может расходовать свое собственное имущество так, как считает нужным, в соответствии с шариатскими законами. Шариат разъяснил пути приобретения собственности индивидуумом, а также положения собственности уммы и пути приобретения собственности государством. Использовать какие-либо другие пути для приобретения собственности запрещено.

Что касается распоряжения этой собственностью, то общественная собственность находится под руководством государства, которое представляет умму. Ислам запретил государству пользоваться общественной собственностью в меновой торговле или согласно отношению, и разрешил пользоваться остальными путями в соответствии с шариатским законом. Относительно государственной и частной собственности, то их использование четко изложено в законах относительно байт-уль-мал, торговых или залоговых сделок и взаимоотношений. Ислам разрешает государству и индивидууму пользоваться своей собственностью в меновой торговле или согласно отношению и т.д. в соответствии с законами шариата. Что касается распределения богатства среди людей, то это естественно производится при помощи путей приобретения собственности и договоров. Однако различие людей в способностях и потребности в удовлетворении приводит к неодинаковому распределению богатства среди людей, что допускает возможность наличия нарушения в правильном распределении. Это неправильное распределение богатства приводит к скоплению богатства в руках некой горстки людей и нехватке его у других людей. Также это приводит к сокрытию стабильного средства обмена, то есть золота и серебра. Поэтому обращения богатства только среди богатых является запретным по шариату. Также шариат запретил накопление золота и серебра, даже если с них выплачен закят.

ВИДЫ СОБСТВЕННОСТИ

ЧАСТНАЯ СОБСТВЕННОСТЬ

Человек по своей природе стремится удовлетворить свои потребности, поэтому естественно он владеет богатством, чтобы удовлетворить свои потребности, и стремится овладеть им. Поскольку удовлетворение человеком своих основных нужд является неизбежным явлением, человек не может сидеть в одном месте без действия. По этой причине владение богатством со стороны человека, сверх того, что является естественным, также является неизбежным и необходимым делом. Поэтому любые попытки запретить человеку владеть богатством или ограничить его собственность определённым количеством, противоречат природе человека. Поэтому нельзя препятствовать человеку стремиться приобретать богатство. Однако нельзя позволять человеку приобретать богатство, стремиться к нему, а также пользоваться им так, как хочется ему. Поскольку это приведет к хаосу и беспокойству, а также станет причиной зла и порочности. Поскольку люди отличаются друг от друга по способностям и потребностям, и если оставить их свободными, сильные овладеют всем богатством, а слабые же лишатся всего, и начнут гибнуть бедные и неполноценные люди. Поэтому необходимо предоставить человеку возможность обладать богатством, а также стремиться к нему, в такой форме, чтобы гарантировалось удовлетворение основных потребностей всех людей, а также предоставить возможность удовлетворить второстепенные потребности. Поэтому необходимо определить это приобретение определенной формой, которая была бы под силу всем людям, невзирая на их отличия в силах и потребностях, а также соответствовала бы природе человека, то есть удовлетворяла основные потребности и предоставляла возможность удовлетворить второстепенные потребности. Отсюда появилась необходимость в ограничении собственности по качеству, а также необходимость бороться против запрета собственности и против ее ограничения по количеству. Так как, это ограничивает стремление человека и противоречит природе человека. Кроме этого необходимо бороться против свободы собственности, поскольку она негативно влияет на отношения людей и ведёт к испорченности общества. Ислам дозволил частную собственность, ограничивая её не по количеству, а по качеству, тем самым, отвечая природе человека. А также упорядочил отношения людей, предоставив возможность каждому индивидууму удовлетворить все свои основные потребности.

Определение частной собственности.

Частная собственность – это шариатский закон относительно самой вещи или пользы, предоставляющий их владельцу право потребления или получения за него возмещения, как, например, человек обладает хлебом или же домом. Его собственность на хлеб, дает ему возможность съесть или продать его, или получить возмещение. Его собственность на дом дает ему право заселиться или продать его, или получить эквивалентную плату. Хлеб и дом являются вещами. Шариатский закон относительно их это разрешение человеку на пользование ими, в потреблении, использовании и обмене. Это разрешение на пользование предоставляет обладателю право поесть хлеб или жить в этом доме, а также продать их. Следовательно, шариатский закон относительно хлеба – это разрешение на его потребление, а относительно дома это разрешение на проживание в нём. Таким образом, собственность – это разрешение Законодателя на пользование вещью. Поэтому собственность доказывается только лишь подтверждением и согласием со стороны Законодателя относительно неё и её приобретения. Следовательно, право обладания собственностью вещи не исходит из самой вещи и из её природы, то есть из того, является ли она полезной или нет, напротив, оно исходит из разрешения Законодателя, из того, что Он установил путь для обладания собственностью вещи, приводящий к её законному приобретению. Поэтому Он разрешил обладание собственностью некоторых вещей, а других запретил. А также дозволил некоторые договора и запретил другие. Так он запретил для мусульманина владеть спиртным и свининой, как и запретил всем гражданам Исламского государства богатство, полученное через ростовщичество и азартные игры. Он разрешил торговлю и запретил ростовщичество. Так же Он разрешил некоторые общества, как инан, и некоторые запретил как, акционерные общества и страховые компании.

Существует условие, для того чтобы вещь стала чей-то собственностью, подобно тому, как распоряжение собственностью имеет границы, не позволяющие собственности переступить интересы общества и интересы индивидуума, с учетом того, что он является неразрывной частью общества, а

также человеком, живущим в определенном обществе. Пользование собственной вещью, подтверждается только Законодателем, то есть в основе собственности всех вещей принадлежит Законодателю, и Он предоставляет её индивидууму в соответствии с установленным Им порядком по шариатской причине. Это предоставление частной вещи в собственность индивидуума в обществе, и если бы Он не предоставил, человек не овладел бы этой собственностью.

Обладание самой вещью означает обладание вещью и её пользой, а вовсе не обладание только пользой. Подлинный смысл собственности – это использование самой вещи так, как определил шариат.

На основании этого определения частной собственности можно понять, что существуют: узаконенные пути приобретения собственности; определенные положения для распоряжения собственностью; определенные способы для использования собственности; действия, считающиеся покушением на право частной собственности. Таким образом, мы можем понять из данного определения подлинное значение приобретения в собственность, разрешенного Законодателем, а также значение стремление к этому приобретению и к использованию своего владения. Другими словами определение указывает на подлинное значение собственности.

Смысл собственности.

Право частной собственности является законным правом частного лица. Он может иметь в собственности движимые и недвижимые богатства. Это право охраняется и ограничивается законом. Право собственности означает наличие у индивидуума власти над тем, чем он владеет, чтобы пользоваться ею, аналогично тому, что у него имеется право выбора в своих поступках, над которыми доминирует сам человек. По этой причине ограничение права собственности в рамках приказов и запретов Аллаха является очевидной необходимостью.

Это ограничение собственности проявляется в путях приобретения собственности, посредством которых устанавливается право собственности, а также в положениях, за которые определено наказание, как, например, определение воровства, когда можно назвать воровством, а также определение грабежа и т.д. Также ограничение собственности проявляется в праве распоряжаться собственностью и в положениях, в которых разрешается пользоваться и в положениях, в которых оно запрещается. А также при определении этих положений и разъяснении их возникновения. Ислам не ограничивает собственность по количеству, а ограничивает по качеству собственности. Это ограничение по качеству явно прослеживается в следующих положениях:

1. При ограничении собственности по пути ее приобретения и ее увеличения, а не по количеству приобретаемого имущества.

2. При ограничении формы распоряжения.

3. В принадлежности земли, на которую налагается харадж, к государственной собственности, а не к частной собственности.

4. В переходе частной собственности в принудительной форме в общественную собственность в определенных ситуациях.

5. При предоставлении человеку, который не в состоянии удовлетворить свои потребности, стольких средств, сколько требуется для удовлетворения его определенных потребностей.

Этим самым выявляется то, что суть частной собственности заключается в предоставлении индивидууму власти над теми вещами, которыми он владеет определенным и ограниченным образом. Она дает индивиду право на собственность, и вещь становится его законным правом. Шариат обязал государство защищать, уважать и сохранять частную собственность. Поэтому установлены крайние меры наказания для каждого, кто посягнет на это право, равно является ли это воровством, грабежом или каким-либо другим незаконным действием. А также шариат предусмотрел воспитательные наставления с целью удержания человека от чужой собственности. Дозволенность имущества означает его собственность, а запрещенность имущества означает, что оно не является его собственностью.

СПОСОБЫ ПРИОБРЕТЕНИЯ БОГАТСТВА В СОБСТВЕННОСТЬ

Богатство – это все, чем можно обогащаться, каким бы оно не было. Под словом «способы приобретения» подразумевается то, что дает человеку право собственности на это богатство, после того как оно не было его собственностью. Различные виды обмена не являются способами приобретения собственности, это всего лишь способы приобретения самих вещей, так как это овладение определенным богатством в собственность взамен на другое богатство. Это богатство изначально является приобретенным в собственность, и здесь производится обмен. Также увеличение богатства, как, например, приобретение прибыли от торговли, арендной платы за дом, дохода с сельского хозяйства и т.п., все вышеперечисленное не является способами приобретения богатства в собственность. Независимо от появления в них нового богатства, они являются всего лишь способами увеличения богатства, так как появление исходило из ранее приобретенного богатства. Вопрос заключается в первичном приобретении богатства в собственность, другими словами, это начальное получение богатства в собственность. Способы приобретения богатства в собственность отличаются от способов увеличения собственности тем, что приобретение богатства в собственность – это первичное получение богатства в собственность. В то время как увеличение собственности – это приумножение богатства, которое уже приобретено в собственность, то есть богатство уже находилось в собственности, затем увеличилось и приумножилось. Шариат предоставил законы относительно проблем собственности, или увеличения собственности. Договора, как купля-продажа и аренда, являются законами, относящимися к увеличению богатства, а промысел, как охота и торговые сделки, являются законами, относящимися к приобретению собственности. Способы приобретения собственности – это способы обладания первоначальным богатством. А способы увеличения собственности – это то, что привело к приумножению основы, то есть приобретенного каким-то способом в собственность богатства.

Для приобретения богатства в собственность имеются ограниченные шариатом способы, которые нельзя переступать. Способы приобретения богатства в собственность ограничены шариатом. Как говорилось в определении собственности – это шариатский закон, касающийся самой вещи и ее пользы, и утверждающий о наличии разрешения Законодателя на приобретение в собственность. Поэтому необходимы способы, на которые имеется разрешение Законодателя для приобретения собственности. Если применяются шариатские способы, то богатство переходит в собственность, а при отсутствии таких способов отсутствует и собственность над богатством, даже если человек овладел вещью. Поскольку собственность – это владение богатством согласно шариатским способам, установленным Законодателем. Шариат ограничил способы приобретения собственности определенными положениями и определенным количеством, которые представляют собой общие черты, с входящими в них ответвлениями и законами, которые не мотивируются и не сравниваются с другими общими законами. Так как появление новых потребностей связано с появляющимися богатствами, а не с взаимоотношениями. Поэтому необходимо ограничение отношений определенными положениями, которые соответствуют новым многочисленным потребностям, а также богатству и труду. Это несет в себе ограничение частной собственности в надлежащем человеческой природе виде, где упорядочивается собственность с тем, чтобы защитить общество от опасностей, возникающих от свободы собственности. Подобно тому, как и женитьба, является проявлением инстинкта продолжения рода, а поклонение проявлением инстинкта поклонения, также и частная собственность является проявлением инстинкта самосохранения. Если эти проявления в момент необходимости удовлетворения будут оставлены без ограничения, то это приведёт человека в хаос и к беспокойству, а также к неестественному или неправильному удовлетворению. Поэтому необходимо ограничить формы приобретения человеком собственности, чтобы меньшинство не могло манипулировать всем народом посредством своего богатства, лишая большинство удовлетворения основных потребностей. А также, чтобы богатство не приобреталось людьми с целью хранения в сейфах или только ради богатства, так как это утрачивает в человеке вкус здоровой жизни. Поэтому необходимо ограничить способы приобретения собственности.

При изучении шариатских законов о частной собственности становится ясно, что способ её приобретения пять:

- 1) Работа.
- 2) Наследство.
- 3) Нужда в определенном количестве богатства для сохранения жизни.

- 4) Выделение гражданам из государственного имущества.
- 5) Богатство, получаемое индивидуумами безвозмездно.

ПЕРВЫЙ СПОСОБ ПРИОБРЕТЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

РАБОТА

При внимательном рассмотрении какого-либо предмета богатства, равно появилось ли оно естественным путем, как, например, грибы, или в результате человеческого труда, как, например, хлеб или автомобиль, наблюдается то, что оно добывается посредством работы.

Поскольку значения слово «работа» обширно и подразумевает множество различных действий, Законодатель не оставил это так, наоборот, Он указал в шариатских текстах на определенные действия и разъяснил виды действий, которые могут быть способами приобретения собственности. При изучении шариатских законов, становится ясно, что законной работой, являющейся способами приобретения богатства в собственность является следующее:

- 1) Освоение целинных земель.
- 2) Добывание того, что находится под землей.
- 3) Охота.
- 4) Маклерство и посредничество.
- 5) Партнерство.
- 6) Наем для орошения земель.
- 7) Работа на других за оплату.

Освоение целинных земель.

Неосвоенная (то есть мертвая) земля – эта земля не находящаяся во владении или в пользовании кого-либо. Освоение земли – это возделывание её (посев и посадка деревьев) или возведение чего-либо на ней. Другими словами, это использование земли каким-либо способом, что можно было бы назвать это возделыванием. Человек, освоивший землю, становится её собственником. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من أحيا أرضاً ميتة فهي له»

«Кто оживит мертвую землю, то она станет его собственностью» передал Бухарий от Умара. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من أحاط حائطاً على أرض فهي له»

«Кто огородит какую-либо землю, то она станет его собственностью» передал Ахмад. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من سبق إلى ما لم يسبقه إليه مُسلم فهو له»

«Кто застроит какое-либо место, которое не застраивалось никем из мусульман, то это место станет его собственностью» передал Табараний в книге «Аль-кабир». В данном случае не существует отличия между мусульманином и зиммием, так как хадисы приводятся в общей форме. Поскольку добытая ими вещь в глубине долин, или в чаще леса, или на вершинах гор является неотъемлемой собственностью зиммия, то естественно и мертвая земля после её освоения становится их собственностью. Это распространяется на все земли, как на территории Исламского государства (дар-уль-ислам), так и неисламского государства (дар-уль-харб), равно являются ли эти земли, облагаемыми ушром или хараджом. Но, условием приобретения в собственность является то, что после возделывания этой земли необходимо использовать её в течение трех лет подряд. Но, если в течение трех лет подряд после её возделывания он не пользуется ею, или после всего этого он не пользуется в течение трех лет подряд, то он потеряет право собственности на эту землю. По этому поводу Умар (р.а.) сказал: «Человек, не использовавший землю на протяжении трех лет, теряет право на неё». Передал Абу Юсуф в книге «Харадж» от Саида Ибн Мусайяба. Так поступал и говорил Умар в присутствии сподвижников, но никто из них не возразил этому, что указывает на единодушное согласие сподвижников в этом вопросе.

Добыча того, что находится под землей.

Одним из видов работы является добыча риказа из недр земли, не являющихся общественной необходимостью, то есть то, что не является общим достоянием всех мусульман. Добывающий берет в собственность 4/5 части клада, а 1/5 отдает в качестве закята. Но, если добываемая вещь является общественной необходимостью, то есть общим достоянием всех мусульман, в таком случае оно является общественной собственностью. Одним словом риказ – это клад, скрытый человеком, или то, что имеется в ограниченном количестве и не является общественной необходимостью. И все это является риказом. Вещь, которая была изначально общественной необходимостью, является общественной собственностью, а не риказом. Если изначально вещь не являлась общественной необходимостью, как, например, карьеры по добыче камней для строительства домов и т.д., то оно не является ни риказом, ни общественной собственностью, а частной собственностью. Разрешение на обладание риказом в собственности и выделение из него 1/5 часть на байт-уль-маль подтверждается хадисом. Передает Насай от Амр Ибн Шуьайба, от отца, от деда, что однажды Посланника Аллаха (с.а.с.) спросили о находке. Посланник (с.а.с.) ответил:

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا كَانَ فِي طَرِيقِ مَاتِيٍّ، أَوْ فِي قَرْيَةٍ عَامِرَةٍ فَعَرَفَهَا سَنَةً

فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَلَكَ، وَمَا لَمْ يَكُنْ فِي طَرِيقِ مَاتِيٍّ وَلَا فِي قَرْيَةٍ عَامِرَةٍ فَفِيهِ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ»

«Если она была найдена на проходимой дороге или в населенном пункте, то извести о ней (находке) в течение года, и если не объявится хозяин, то она твоя. Но если она найдена не на проходимой дороге и не в населенном пункте, то выделяется из неё и из риказа 1/5 часть». К категории добываемого в недрах земли относится добываемое в воздухе, как, например, получение из воздуха кислорода, азота, а также добывание всех полезных вещей, дозволенных шариятом.

Охота.

Одним из видов работы является охота. Во всех видах морского промысла, как, например, рыболовство, промысел жемчуга, коралла, губки и т.д., добывающий является собственником добычи. Также добыча путем различных видов охоты на суше, как, например, охота на птиц и животных, становится собственностью охотника. Всевышний Аллах говорит:

أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ

«Дозволена вам охота в море и питание ею в пользование вам и путникам. Но запрещена вам охота на суше, пока вы находитесь в ихраме. Бойтесь Аллаха, к которому вы будете собраны!» (5:96)

وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا

«А когда вы в состоянии дозволенности, то охотитесь». (5:2)

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَهُمْ قُلُوبُ الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلَّبِينَ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

«Они спрашивают тебя: «Что им дозволено?» Скажи: «Дозволены вам блага и то, чему вы научили хищных животных, дрессируя их, как собак, которых вы учите тому, чему научил вас Аллах. Ешьте же то, что они схватят для вас, и поминайте над этим имя Аллаха; и бойтесь Аллаха, - поистине, Аллах скор в расчете!»» (5:4)

Передаёт Абу Саълаба Ал-Хашаний: «Я пришёл к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказал ему следующее: «О, Посланник Аллаха, мы живем за счет охоты. Я охочусь стрелами, с помощью обученной и не обученной собаки. Скажи мне, что из этого пригодно для меня?» Пророк (с.а.с.) ответил:

ماذا يصلحُ لي؟ قال: أما ما ذكرت إنكم بأرض صيد فما صدت بقوسك
وذكرت اسم الله عليه فكل، وما صدت بكلكم المعلم وذكرت اسم الله عليه
فكل، وما صدت بكلكم الذي ليس بمعلم فأدرت ذكاته فكل» رواه

«Если ты находишься на охоте, ешь то, что свалено стрелой, над которой упомянул имя Аллаха, и что свалено обученной собакой, над которой упомянул имя Аллаха, а то, что свалено необученной собакой, то ешь, только если ты успеешь зарезать согласно законам шариата». Передали Насай и Ибн Маджа.

Маклерство (посредничество).

Маклер – это нанимаемый человек для посредничества при заключении торговых сделок, действующий от имени другого лица. В шариате маклерство является одним из видов работ, посредством которых приобретается в собственность имущество. Абу Давуд передает, что Кайс Ибн Абу Гарза Аль-Кинаний, сказал: «Во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) нас называли симсарями (маклерами). Однажды мимо нас проходил Посланник Аллаха и назвал нас более красивым именем. Он сказал следующее:

«يا معشر التجار إن البيع يحضره اللغو والحلف فشوبوه بالصدقة»

«О торговцы, торговля сопровождается пустословием и клятвой, так что по чаще давайте милостыню». Смысл этого заключается в том, что человек может преувеличить описание качества своего товара, болтая вздор, а иногда необдуманно поклясться, чтобы распродать свой товар. Поэтому в таком случае ему желательно подать милостыню, чтобы устранить последствия. Работа наемника в купле-продаже должна быть известной в отношении товара или времени. Будет правильным, если работник был нанят для продажи или покупки определенного дома, товара или для покупки и продажи с утра до вечера. А если человека нанимали на неизвестную работу, то это является неправильной сделкой.

Не являются маклерством некоторые действия нанимателей. Как, например, один торговец нанимает человека и отправляет его для покупки товара у другого человека. Тот, кто продает товар, некоторую часть товара дает ему бесплатно за то, что он купил товар именно у него. Эту долю посредник берет себе, считая себя маклером первого торговца. Они на сегодняшний день именуется «комиссионерами». Это не считается посредничеством, потому что посредник представляет торговца, который отправил его за покупками. Поэтому, как бы дешево он не покупал товар, образовавшаяся разница принадлежит торговцу, а не посреднику. Поэтому запрещается присваивать разницу, принадлежащую человеку, пославшему его, за исключением, если он разрешает посреднику это. Аналогичная ситуация, если он отправит своего служащего или друга для покупки чего-либо и при покупке продавец даст ему товар или сделает уступки за его покупку у него, то нельзя присваивать это, потому что это не маклерство, а напротив, воровство из имущества отправителя. Все полученное является собственностью отправителя, а не посланца.

Мудароба (партнерство).

Мудароба – это участие двух людей в одном деле, где один из них участвует своим имуществом, а другой своим трудом, то есть это взаимодействие физической силы с одной стороны и имущества с другой стороны. Таким образом, от одного требуется имущество, а от другого труд. Кроме этого они должны договориться на определенную долю прибыли, как, треть или половина прибыли, например, один из них вкладывает тысячу, другой работает на них, а прибыль делится пополам. Также необходимо предоставить деньги работнику и позволить ему распоряжаться ими. Потому что партнерство требует передачи денег в пользование партнера. Работник должен определить владельцу денег определенную долю: треть, половину и т.д. Поскольку партнер за свой труд заслуживает получения своей доли из прибыли, то ему позволяется получать согласованную долю в малом или

большем количестве, как арендная плата. Мудараба это один вид работы, которая является способом для приобретения собственности согласно шариату. Партнер получает в собственность имущество, которое он извлек из мудараба своим трудом в соответствии с обоюдной договоренностью. Мудараба является одной из форм партнерства, поскольку это участие силы и имущества. Партнерство и совместные работы относятся к сфере разрешенных взаимоотношений. От Абу Хурайры передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إن الله يقول: أنا ثالث الشريكين، ما لم يخن أحدهما صاحبه، فإذا خاناه خرجت من بينهما»

«Всевышний Аллах говорит: «Я третий партнер между двумя партнерами, пока каждый из них честен к другому и не предаст его. А если один из них предаст другого, то Я покидаю их» Абу Давуд. В другом хадисе говорится:

«يَدُ اللَّهِ عَلَى الشَّرِيكَيْنِ، مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِذَا خَانَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ رَفَعَهَا عَنْهُمَا»

«Рука Аллаха над двумя партнерами, пока они честны, не предают друг друга» Дарукутний. Приводит Табарани в книге «Аль-кабир» сообщение от Аббаса Ибн Абдульмутталиба: «Когда Аббас вкладывал свои деньги в партнерство, он ставил своему партнеру условия, чтобы тот не плыл по морю, не останавливался в долине и не покупал животное. Если выполнялись эти условия, то он вкладывал. Когда он рассказал об этих условиях Посланнику Аллаха (с.а.с.), то он одобрил это. Сподвижники единогласно признали дозволенность мудараба. Умар вкладывал деньги сирот в мудараба, а также Осман вкладывал свои деньги в мудараба. Партнер посредством своего труда в имуществе другого человека приобретает себе собственность. Мудараба в отношении партнера является способом для приобретения собственности, а в отношении владельца имущества способом для приумножения собственности, а не способом приобретения собственности.

Орошение.

Орошение является одним из видов работы. Это когда человек дает свой сад другому человеку на орошение и необходимый уход взамен на определенную долю из урожая. Названо орошением, поскольку в основном это связано с поливом. Шариат разрешает такой вид работы. Передает Муслим от Абдуллаха Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) заключил договор с населением Хайбара за половину получаемого урожая из сада или посева. Следовательно, разрешается орошение финиковых пальм, сада и виноградника взамен на определенную долю рабочего из урожая. Данное орошение имеет место только лишь для плодородных деревьев. Что касается неплодородных деревьев, как, например, плакучие ивы, или деревья, плоды которых ни для чего непригодны, как, например, сосна или кедр, то их орошение является не разрешенным. Потому что орошение допустимо только за предоставление определённой доли урожая плодов. Но если деревья имеют листья, которые используются как плоды, как, например, листья шелковицы и розы, то в таком случае орошение допустимо. Потому что в данном случае каждый год собирается урожай, поэтому орошение разрешается взамен на определенную долю при сборе урожая в соответствии с этим же законом.

Наем рабочего.

Ислам разрешил за оплату нанять человека на работу. Всевышний Аллах говорит:

أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا

«Разве они распределяют милость Господа твоего? Мы распределили между ними их пропитание в мирской жизни и возвысили одних из них над другими по степеням, чтобы одни из них брали в услужение других». (43:32)

Передает Ибн Шихаб, что Урва Ибн Зубайр сообщил ему, что Аиша, мать правоверных, рассказала, что Посланник Аллаха (с.а.с.) и Абу Бакр (р.а.) наняли человека из племени Дейл, который был опытным проводником, знающим дорогу, но последователем религии неверных курайшитов. Они дали этому человеку своих верховых животных с условием, что он доставит их через трое суток к пещере Сур». Всевышний Аллах говорит:

فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ

«А если они выкармливают вам, то давайте им их плату». (65:6)

Передаёт Бухарий от Абу Хурайры, что Посланник (с.а.с.) сказал:

«قال الله عز وجل: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع حُرّاً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره»

«Всевышний Аллах сказал: «В Судный День я являюсь противником трёх категорий людей: заключивший договор, поклявшись Мной, а потом отступивший от него, продавший свободного человека, а потом съевший его деньги, и человек, который нанял наемника, но не заплатил ему»».

Наем – это передача в собственность нанимателю пользы (труд) от наемника и передача в собственность наёмнику определенного богатства от нанимателя. Это является договором на пользу взамен чего-либо. Договор относительно найма осуществляется либо оплатой за пользу от работы наемника, либо оплатой за пользу от самого наемника. Если в договоре за основу взята польза от работы, то договоренность строится на пользе, исходящей из выполнения работы, как, например, наём специалистов и ремесленников для определенных работ, как маляра, кузнеца и плотника. Но если в договоре за основу взята польза самой личности, то договоренность строится на пользе личности. Как, например, наём слуг или рабочих. Наемник выполняет работу либо только для индивидуума в определенный срок за определенную плату, как, например, тот, кто работает в государственных учреждениях, или на фабрике, в саду, или на ферме, принадлежащих одному лицу. Либо делает определенную работу, общую для всех людей, за определенную плату, как, например, швея, плотник или сапожник и т.д. Первый является частным наемником, а второй общим наемником.

РАБОТА НАЁМНОГО РАБОТНИКА

Определение работы.

Наём – это получение пользы от арендованной вещи. Относительно наёмника – это получение пользы от его труда. При найме рабочего необходимо определить вид работы, срок работы, оплату труда. Следует разъяснить вид работы, чтобы работа не была неизвестной, ибо наём на неизвестную работу является недействительным. Обязательно следует определить срок работы в днях, месяцах или годах, и оплату, которую получит рабочий. Ибн Масуд передаёт, что Посланник (с.а.с.) сказал:

«إِذَا اسْتَأْجَرَ أَحَدُكُمْ أَجِيرًا فَلْيَعْلَمْهُ أَجْرَهُ»

«Если кто-то из вас нанимает наемника, пусть сообщает его оплату». Также следует определить объем труда, который будет прилагать рабочий. Потому что нельзя возлагать на рабочего то, что ему не под силу. Всевышний Аллах говорит:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

«Не возлагает Аллах на человека того, что ему не под силу». (2:286)

Приводят Бухарий и Муслим от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»

«Когда я приказываю вам выполнить некое дело, то выполняйте его настолько, насколько у вас хватает сил». Не допускается требовать от рабочего прилагать усилий, кроме как, только в меру его обычных сил. Но поскольку измерить объем труда единым стандартом невозможно, то определение времени работы является самым близким ориентиром для измерения объема труда в один день. Рабочие часы определяются для измерения труда. Наряду с этим определяется вид работы, как, например, копанье твердой или мягкой земли, работа кузнеца или каменотеса, вождение автомобиля или работа на месторождении полезных ископаемых. Также все это выявляет количество труда. Таким образом, работа определяется в своей разновидности, времени, оплате и вкладываемом в него труде. Шариат дозволил пользоваться услугами рабочего, но при этом он позаботился об определении работы с точки зрения разновидности, времени, оплаты и усилия. Оплата, получаемая наемником взамен за выполненную им работу, является собственностью рабочего, приобретенной своими усилиями.

Вид работы.

Во всех дозволенных шариатом работах разрешено заключать договор по найму. Нанимать человека на работу в сфере торговли, сельского хозяйства, промышленности, представительства, судопроизводства, или для бурения колодцев, строительства, экспорта автомобилей и самолетов, перевоз пассажиров, печатанья книг и издания журналов и т.д. разрешено шариатом. Договор о найме заключается либо на определённую работу или на работу, описанную в договоре. Если договор о найме заключается на определённую работу или с определённым лицом, как, например, если Халид нанял Мухаммада для пошива определённой одежды или вождения определённой машины, то данная работа должна выполняться только этим наемником, то есть Мухаммадом. Категорически не допускается, чтобы вместо Мухаммада эту работу выполнил кто-то другой. Если он заболел или не в состоянии выполнить эту услугу, то его место не может занять другой, потому что договор был такой, что он лично сам будет выполнять эту работу. Также если с данной одеждой или с данной машиной что-нибудь случится, то наемник не обязан пошить другую одежду или вести другую машину, потому что вид работы был определен. Но если договор был заключен относительно описанной в договоре вещи, или описанного наемника для определённого дела, или описанной работы, то его решение будет отличаться от предыдущего найма, и в этом положение разрешается наемнику выполнять работу самому или поставить на место себя другого. А если он заболел или не в состоянии выполнить эту работу, то ему необходимо поставить на свое место другого. Также он может пошить любую одежду или водить любую машину, которая предоставляется ему со стороны нанимателя, главное, чтобы они соответствовали описанию работы, относительно которой был заключен наём. Потому что ограничение не было относительно самого лица, а было относительно вида работы, поэтому достаточно любой вещи из вида этой работы. В таком положении работа определяется в соответствии с описанием работы, а не

самого лица, и выбор остается за наемником, который имеет право сделать такого вида работу, относительно которого был заключен договор посредством любого лица. Определение вида работы выявляет труд работника, поэтому она включает в себя также и наемника, как, например, инженер, а также работу, которая будет выполняться, потому что труд наемника, вкладываемый в нее, выявляет вид работы, как, например, бурение скважины. Следовательно, определение работы по описанию аналогично определению лиц, поэтому достаточно определения по описанию, которое подобно определению лиц. В таком случае достаточно определения работы в договоре для определения лица, и нет разницы, присутствует в договоре это лицо или нет. Мы можем нанять определенного инженера, исполняющего работу лично, как и можем нанять инженера с таким-то описанием. Также можем нанять какого-либо человека для пошива определенной одежды, как и можем нанять какого-либо человека для пошива рубашки с таким-то описанием.

Если человек, договорившись выполнить какую-нибудь работу, отдаст её другому человеку за более низкую цену, а оставшуюся часть возьмет себе, то это является дозволенным, равно помогал ли он второму или нет. Потому что ему позволяется нанимать другого за ту же сумму, или меньше, или больше. Поэтому действия владельцев фабрик, как портных или мебельных и т.п., в отношении найма рабочих на работу вместе с ними, а также найма работников для выполнения ранее договоренных с другими дел являются дозволенными, равно платят ли они ту сумму, которую получают сами, или меньше, или больше. Потому что это договор о найме, равно касается ли он определенных дел или определенного времени, и он является частным наемщиком, и его действия дозволены шариатом.

Что касается найма рабочих, чтобы иметь с их зарплаты какую-то долю или установить себя их руководителем взамен на какую-то часть их оплаты, то это является неразрешенным. Потому что в этом положении присваивается определённая часть оплаты, которая определена этим рабочим. Передаёт Абу Давуд от Абу Саида Аль-Худрий, что Посланник (с.а.с.) сказал:

«إيّاكم والقسامة. قال: فقلنا: وما القسامة؟ قال: الشيء يكون بين الناس فينتقص منه»

«Не приближайтесь к делению». Мы спросили его: «Что значит деление?» Он ответил: «Взятие из того, что принадлежит людям». Также Абу Давуд передает от Ата, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الرجل يكون على الفئام من الناس فيأخذ من حظ هذا وحظ هذا»

«Тот, который, находясь во главе некоторой группы людей, присваивает часть их доли». Если договаривающееся лицо заключит контракт с неким человеком о доставлении ему ста рабочих, с оплатой по одному динару каждому из них и получит сто динаров, но затем платит им меньше, чем один динар, то это является запрещенным. Потому что договорённая сумма в контракте считается определенной зарплатой каждого рабочего, и любое уменьшение её расценивается присвоением их права. Но если он заключит контракт о доставлении ста рабочих без упоминания их оплаты определенной суммой, а затем договорится с рабочими за малую зарплату, то это будет дозволенным. Потому что это не считается убавлением договорённой суммы их зарплаты. Одним из условий в определении вида работы является упразднение неизвестности, чтобы наём осуществлялся на известной работе. Потому что договор, заключённый на неизвестную работу, является недействительным. Если какой-либо человек скажет: «Я нанимаю тебя, для того чтобы ты перевез эти коробки с товарами в Египет за десять динаров», то этот договор будет правильным. Или если скажет: «каждую тонну за один динар, если больше будет, то согласно этой же цене», то данный договор также будет правильным, а также все договора, в которых указывается на его желание перевести весь товар. Но если он скажет: «Я нанял тебя, чтобы ты перенес только тонну товара за динар, а если больше перевезешь, то получишь согласно той же цене», то этот договор является неправильным. Потому что часть работы является неизвестной. Но если сказал бы ему: «Перенеси каждую тонну за один динар», в таком случае договор был бы правильным. Подобно тому, как если нанял бы на бурение водяной скважины по одной монете за один метр. Таким образом, условием найма является известность предмета договоренности. Любая неизвестность нарушает правильность найма.

Срок работы.

Есть виды найма, при заключении которых необходимо определить только вид работы без упоминания срока, как, например, шитьё и перевоз автомобиля. Есть другие виды найма, при

заклучении которых, необходимо определить срок, в течение которого наемный должен выполнять работу без упоминания количества работы, как, например, если сказать: «Я нанимаю тебя на месяц для бурения колодца или канала», в этом случае не обязательно знать количество работы. В этом положении рабочий обязан работать в течение месяца в независимости от того, много ли он капает или мало. Есть и такие виды найма, при заключении которых необходимо определить время и вид работы, как, например, строительство дома или нефтяных очистительных сооружений. Необходимо определить срок при заключении найма на работы, которые без установления срока не являются известными. Потому что наём должен быть на известную работу. Неопределенность срока делает некоторые работы неизвестными, а если работа, на которую нанимается человек, является неизвестной, то она перестаёт быть разрешенной. После заключения найма на определённый срок, как, например, на месяц или год, ни одна из договоренных сторон не имеет право расторгнуть его до истечения срока. Когда с кем-либо заключается помесечный договор о выплате зарплаты, как, например, 20 динаров каждый месяц, необходимо ежемесячно обновлять договор о выполнении договоренной работы. Так необходимо упоминание срока при заключении найма. Однако не ставится условием, чтобы срок найма следовал договору, наём может быть заключен на месяц вперед, например, человек в месяце мухаррам может заключить договор о найме на работу в месяце раджаб. В случае упоминания срока в договоренности или если упоминание является необходимым для упразднения неизвестности, срок необходимо определять по временной единице: минутой, часом, неделей, месяцем или годом.

Оплата работы.

Одним из условий найма является определенность оплаты путем показания или описания, устраняющей неизвестность. Потому что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إذا استأجر أحدكم أجيراً فليعلمه أجره»

«Если кто-либо из вас нанял работника, пусть известит его размером оплаты». Наём может быть оплачен деньгами и наоборот, а также товарами или пользами. Все, что может быть стоимостью, равно является ли оно вещью или пользой, может быть эквивалентом найма, с условием, чтобы было определенным, ибо неопределенная стоимость не может быть эквивалентом. Поэтому наём косаря за какую-либо часть урожая будет неправильным из-за неизвестности. Но если нанять рабочего за один саъ или определенную долю, то это будет правильным. Также разрешается нанимать рабочего, взамен на то, чтобы накормить и одеть его или за определенную плату вместе с одеждой и питанием. Потому что это разрешается в отношении женщин, кормящих грудным молоком.

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

«И отцу следует накормить и одеть кормящих его детей женщин по приличию». (2:233)

В данном аяте говорится об обязательности оплаты и предоставления одежды за выкармливание молоком. Если это дозволяется в отношении кормилицы молоком, то оно также дозволяется в отношении других, поскольку все это является наймом. Потому что вскармливание грудью является одним из видов найма.

Следовательно, оплата должна быть известной, чтобы можно было получить оплату без всяких конфликтов. Потому что основой всех договоров является устранение конфликтов и споров между людьми. Поэтому необходимо согласовать оплату до начала работы и нежелательно пользоваться наемником до полного согласования оплаты. После заключения договора о найме на работу рабочий имеет право требовать оплату согласно договору, но наниматель не обязан оплачивать до выполнения работы. Оплату необходимо выплачивать сразу после выполнения работы согласно высказыванию Посланника Аллаха (с.а.с.):

القدسي: «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة، رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع

حراً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره» رواه

«Всевышний Аллах сказал: «В День воскресения Я буду противником троих: человека, пообещавшего Моим именем, а затем поступившего вероломно; человека, продавшего в рабство свободного и проевшего полученные за него деньги; и человека, нанявшего работника, потребовавшего

от него выполнения работы сполна, но не заплатившего ему». Но, если в договоре есть условие о задержке оплаты, то необходимо уплатить её до установленного срока или в рассрочку по дням, или месяцам, в соответствии с договоренностью. Для того чтобы рабочий заслужил оплату, нет необходимости, чтобы наниматель фактически использовал его, достаточно наличие возможности воспользоваться им. Если нанятый работодателем слуга для работы в доме, придя в дом нанимателя, дает себя в его распоряжение, то он заслуживает оплату за то время, которое давало право ему использовать его. Потому что договор был заключен относительно пользы, и хотя наемник не смог фактически воспользоваться им, однако наличие возможности использовать его и не приведение его в действие достаточно для выдачи зарплаты. Потому что упущение было со стороны работодателя, а не со стороны наемного работника. А если общий наемный работник будет нанят на определенную работу относительно какой-либо вещи, то зарплату получает только в двух положениях. Первое: если он выполняет работу у себя, как, например, красильщик, окрашивающий в своей химчистке, или портной, шьющий одежду в своём магазине. В таком случае ответственность за работу не спадает с него, пока он не сдаст её работодателю и до сдачи работы он не имеет право получить оплату. Потому что предмет договоренности находится в распоряжении работника, пока он не сдаст работодателю. Второе: если он выполняет работу у работодателя, как, например, если работодатель привел в свой дом рабочего для портных и молярных дел. В таком случае совершение работы достаточно, чтобы снять с себя ответственность за работу и заслужить зарплату. Потому что он находится в распоряжении работодателя и сдает работу по графику.

Труд, затрачиваемый в работе.

При найме рабочего договор основывается на пользе труда, затрачиваемом им. Оплата назначается в соответствии с пользой. А сам труд не может быть ни критерием оплаты, ни критерием пользы, ибо иначе оплата каменотеса превышала бы оплаты инженера, потому что первый прилагает больше усилий, чем второй, хотя в реальности наоборот. Следовательно, оплата осуществляется взамен на пользу, а не на усилие. И подобно тому, как оплата может различаться в зависимости от разнообразия работ, она также может различаться в одной работе в зависимости от качества пользы, а не из-за усилия. В обоих положениях договор заключен на пользу наемного работника, а не на его усилие. Суть заключается в пользе, равно являются ли польза работников разнообразной в различных работах или разнообразной в одной работе, абсолютно не учитывая усилие. Да, польза от работ – это плод усилия, равно в различных работах или в одной работе разных людей. Однако здесь подразумевается польза, а не просто приложение усилий, даже если наблюдается в ней усилие. Когда работодатель нанимает работника для строительства дома, ему необходимо оценить наём по времени или работе. Если оценивается по работе, то польза выявляется при определении местности, высоты, ширины, длины и строительных материалов сооружения, и т.д.. Если оценивается по времени, то польза обычно будет возрастать при длительности времени и уменьшаться при её краткости. Поэтому описание работы и упоминание времени являются критерием для пользы. В случае если оценка была по времени, то работник не работает больше своей обычной силы и поэтому нельзя требовать от него необычных физических затрат.

Решение шариата относительно найма на запрещенную пользу.

Для правильности найма необходима дозволенность пользы. Нельзя нанимать работника на запрещенную шариатом пользу, как, например, нельзя нанимать работника для доставки вина покупателю и на его изготовление, а также на поставку свинины или мертвечины. Ат-Тирмизий передал, что Анас Ибн Малик сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) проклял десять людей, связанных с вином: давящего его и выжимающего, пьющего и переносящего, того человека, которому переносят вино, наливающего, продающего, поедающего деньги, полученные от этого, покупающего его и того человека, для которого покупают вино»*. Также запрещается нанимать на работу, связанную с ростовщичеством, ибо это является наймом на запретную пользу. Передает Ибн Маджа от Ибн Масъуда, что *«Посланник Аллаха проклял поедающего рост, дающего поедать его, свидетеля и записывающего это»*. А что касается работников банка, учетных отделов и всех учреждений, занимающихся ростовщичеством, то это требует отдельного рассмотрения. Если его наемная работа задействована в ростовщичестве, равно является ли основной работой приумножение роста или

частичной, то мусульманину не позволительно выполнять подобную работу, как, например, быть управляющим, бухгалтером и учетчиком банка, а также все работы, способствующие ростовщичеству. Если работа не связана с ростовщичеством непосредственно или косвенно, как, например, швейцар, сторож, уборщик и т.п., то она является дозволенной. Потому что наём был заключён на разрешенную пользу, что не относится к писарям и свидетелям ростовщичества. Правительственные лица, занимающиеся ростовщическими операциями, аналогичны работникам банка, а также и ответственные лица, предоставляющие процентные кредиты фермерам, финансисты, связанные с работами процентной ссуды и управляющие благотворительных учреждений (детских домов), занимающие деньги под проценты. Все вышеперечисленные должности являются запрещенными, и работающий в них человек считается совершителем тяжкого греха. Потому что они относятся к тому, что касается писаря и свидетеля. Таким образом, мусульманину не позволяется быть наемным работником во всех запрещенных Аллахом работах.

Что касается работ, прибыль или участие в которых являются запрещенными из-за противоречия шариату, как, например, страховые, акционерные и кооперативные компании и т.п., мусульманину не позволительно участвовать в несоответствующих и противоречащих шариату договорах и заключать такие договора, а также выполнять подобную работу. Поэтому он не может быть наемным работником в них. Как, например, работник, регистрирующий страховые договора, или обговаривающий условия страхования, или согласующий страхование, или распределяющий прибыль кооперативов, или продающий акции акционерных обществ, или занимающийся подсчётом векселей на бирже, или рекламирующий кооперативные общества и т.п. А если работа компаний является дозволенной по шариату, то разрешается работать в них в качестве наемного работника. Но если работа является запрещенной, то не позволительно мусульманину совершать ее, а также быть наемным работником в ней. Поскольку запрет на совершение работ означает запрет найма на них и быть наемным работником в их реализации.

Решение относительно найма не мусульманина.

Нет условий на то, чтобы работодатель или наёмный работник обои или один из них были мусульманами. Разрешается мусульманину нанимать на работу не мусульманина согласно Сунне Посланника Аллаха (с.а.с.) и единодушному согласию сподвижников в отношении найма не мусульман на дозволенную работу или государственные дела, которые выполняются путем найма. Приводится, что Посланник Аллаха (с.а.с.) нанимал на работу одного еврея в качестве писаря, а другого в качестве переводчика, также нанимал многобожника, в качестве путеводаителя. Абу Бакр и Омар нанимали христиан для подсчета имущества. Подобно тому, как мусульманину разрешается нанимать не мусульманина, также разрешается мусульманам наниматься на работы к не мусульманам. И пока работа является дозволенной, нет разницы между тем, является ли работодатель мусульманином или не мусульманином. Следовательно, мусульманин может наниматься на работу к христианину. Это не является порабощением мусульманина неверными, напротив, это оплачиваемая работа на другого, что является дозволенным. В этом случае не ставится условие, чтобы работодатель и рабочий были мусульманами. Приводится, что Али (р.а.) нанимался на работу к одному еврею, для того, чтобы орошать его землевладения с условием, что он будет получать один финик за каждое ведро. Посланник Аллаха (с.а.с.), когда узнал об этом, не отверг это дело. Потому что это договор о взаимообмене, не унижающий мусульманина. Что касается дел, направленных на приближение к Аллаху, то ставится условие, чтобы наемный работник был мусульманином. Например, быть имамом, муэдзином, раздающим закят, учителем Корана и хадисов, потому что эти виды работы выполняются только лишь мусульманами. Мотивом в данном случае является то, что выполнение этих действий будет правильным только при условии, что если совершитель будет мусульманином. Но если в делах, направленных на приближение к Аллаху, разрешается выполнять их не мусульманином, то разрешается нанимать неверного. Следовательно, виды работы, которые работодатель считает приближающими к Аллаху, а работник – напротив, нужно рассматривать следующим образом. Если непозволительно выполнять их кроме, как только мусульманам, как, например, судопроизводство, то в них нельзя нанимать не мусульманина. Если позволяется выполнять их не мусульманам, как, например, джихад, то в них разрешается нанимать не мусульманина. Так зимий может принимать участие в джихаде за оплату из байт-уль-мал.

Наём на ритуалы поклонения и на общественные интересы.

Наем – это договор на определенную пользу взамен на что-либо. При рассмотрении различных положений той пользы, которую работодатель может получить становится ясно, что наём допускается заключать на всякую пользу, которую работодатель может иметь от работника, равно является ли это пользой в виде одного лица, как услуга служанки, или пользой в виде работы, как услуга ремесленника. То есть любая польза является дозволенной, пока не будет приведено шариатское доказательство на её запрет, потому что вещи в основе являются дозволенными, а польза – это вещь. Здесь не говорится, что данное является договором или взаимоотношением, а в их основе лежит необходимость ограничения шариатскими законами, а не дозволенность, потому что договором является не польза, а наём. Однако польза - это предмет заключения договора или взаимоотношения, а не договор и взаимоотношение. Поэтому все виды пользы являются дозволенными при отсутствии запрета на них, равно существует ли текст, позволяющий его или нет. Так человек может нанять на работу мужчину или женщину для редактирования определённых газет за определенную оплату. Потому что это является договором, заключённым на прибыль, относительно которой нет запрета. Также допускается нанимать весовщика и вымеряющего зерно для определенной работы на определенный срок согласно хадису, переданному от Сувай Ибн Къайса. «Однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) пришел на рынок. И мы продали ему свой товар после того, как он поторговался с нами. Один из людей, находившихся там, работал весовщиком за оплату. Подойдя к нему, Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«زن وأرجح»

«Взвесь и склони чашу весов». Передает Абу Давуд. Этот наём является дозволенным из-за наличия дозволяющего его текста. Что касается обрядов поклонения, равно являются ли они обязательными или желательными, то это следует рассмотреть. Если их польза ограничивается только исполнителем, как, например, совершение хаджа или выплата закята за себя, то оплата является неразрешенной. Потому что оплата – это обмен за пользование, а в данном случае этой пользой никто помимо него не пользуется. По этой причине в данном случае наём не может быть дозволенным, поскольку эти дела являются обязательными для него самого. Однако если польза поклонения касается других людей, помимо исполнителя, то в данном случае наём является разрешенным, как, например, быть имамом или муаззином, или совершение паломничества Хаджа или выплата закята за усопшего мусульманина. Всё это является дозволенным, потому что договор был заключен на пользу взамен на что-либо. Оплата в данном случае предоставляется за совершение этой работы другим. Поэтому наём является дозволенным. Что касается следующего хадиса, передаваемого Тирмизий, что Осман Ибн Абу Аль-Ас сказал: «Самым последним завещанием Посланника Аллаха (с.а.с.) мне было то, чтобы я взял такого муаззина, который не берет зарплату за свой азан». В этом хадисе приводится запрет на взятие муаззина, который берет плату за то, что взывает азан, без упоминания запрета на предоставление муаззину зарплаты. Это указывает на то, что существует два вида муаззинов: те, которые берут оплату, и те, которые не берут. Поэтому Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил брать такого муаззина, который берет плату. Однако этот запрет приводится не в категоричной форме, не приветствуя того, кто берет деньги за азан, что указывает на нежелательность взятия оплаты за азан, а не на запретность заключения найма на работу муаззином. Напротив, это дозволяется с наличием нежелательности.

Что касается дела обучения, то наём кем-либо учителя для того, чтобы он обучал его детей, его самого или того, кого он желает за оплату является дозволенным, потому что обучение является дозволенной пользой и получать взамен за это оплату является дозволенным. Заключение найма на обучение является дозволенным, потому что шариат дозволил получать оплату за обучение Корана, а обучение нечто иного, чем Коран, тем более является дозволенным. Передает Бухарий от Аббаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله»

«Самой лучшей вещью, за которую можно получать оплату является Книга Аллаха». Также сподвижники единодушно признали дозволенность получения зарплаты за обучения из байт-уль-мал. Передается по пути Ибн Абу Шайба от Садака Димашкый от Вадияты Ибн Ата следующее: «В Медине проживало три учителя, которые обучали детей. Каждому из них Умар Ибн Аль-Хаттаб в месяце давал 15 дирхемов». Всё вышеперечисленное указывает на дозволенность получения оплаты за

обучение. Что касается запрещающих хадисов в этом отношении, то они указывают на запрещённость получения оплаты за обучение Корана, а не на запрещенность найма в сфере обучения. К тому же данный запрет не приводится в категоричной форме, что указывает на нежелательность обучения Корана за оплату, а не на недозволённость этого. Нежелательность получения оплаты не упраздняет дозволенность, поэтому взятие оплаты за обучение Корана является дозволенным, но нежелательным.

Что касается найма врача, то это является дозволенным, потому что услуга является пользой, которой может воспользоваться работодатель или пациент. Но не дозволяется нанимать его с условием обязательного выздоровления, потому что это является наймом на неизвестное. Дозволяется нанимать врача для обследования, а также на определенные дни или на определенное лечение, потому что каждое из них является определенной пользой, то есть работой. Потому что это является определенным лечением, устраняющим неизвестность, даже если врач в точности не знал вид болезни, ибо достаточно знать, что пациент болен. Дозволенность найма врача исходит из того, что медицина является пользой, которой можно воспользоваться. Наём на этот вид пользы является дозволенным согласно хадисам, которые указывают на дозволенность найма на врачебные услуги. Передаёт Бухарий от Анаса, что *«Абу Тайбат сделал кровопускание Посланнику Аллаха (с.а.с.), за это Посланник Аллаха (с.а.с.) давал ему полные два саъа еды, но после того, как он поговорил с его родителями, они уменьшили оплату»*. Испускание крови на то время выступало в качестве лечения, которым занимались врачи, что и указывает на дозволенность взятия оплаты за лечение, а также на дозволенность найма врача. Что касается хадиса Посланника Аллаха (с.а.с.), переданного Тирмизий от Рафия Ибн Худжайджа *«Специальность пускателя крови мерзкая»*, то он указывает не на запрет найма данного работника (пускателя крови), а на нежелательность приобретения жизненного удела путем испускания крови. Потому что в хадисе, переданном Муслимом от Миъдана Ибн Абу Талха, Посланник Аллаха (с.а.с.) назвал чеснок и лук двумя отвратительными вещами, но они дозволены. Это относительно наемного работника, польза которого является частной.

Что касается работника, польза которого является общественной, то его услуги считаются интересами всех людей, которые должны обеспечиваться со стороны государства. Потому что польза, переступившая индивидуума, став общественной потребностью, является одним из общественных интересов, которые должны обеспечиваться для всех людей со стороны байт-уль-мал, как, например, если амир нанимает за месячную оплату того, кто будет судить людей, или лиц в государственные ведомства и департаменты, или муаззинов и имамов. Также в эту категорию интересов входит наём необходимых кадров в сфере образования и медицины. Что касается обучения, то сподвижники единогласно признали предоставление учителям определенной оплаты из байт-уль-мал. Поскольку Посланник Аллаха (с.а.с.) сделал обучения десяти мусульман выкупом для пленного из числа неверных, взамен на выкуп, который является собственностью всех мусульман. Что касается медицины, то доказательством тому служит то, что Посланнику Аллаха подарили врача, а он назначил его работником во благо всем мусульманам. То, что Посланник Аллаха (с.а.с.) получил подарок, но не воспользовался и не взял его, а сделал его принадлежностью всех мусульман, является доказательством того, что этот подарок является частью общественной собственности. Потому что если Посланник Аллаха (с.а.с.) получал подарок и делал его общим для всех мусульман, это свидетельствовало, что эта вещь является общественной собственностью всех мусульман, а не его. Поэтому зарплата работников медицины и образования выплачивается из байт-уль-мал, даже если дозволяется индивидууму нанимать врача и учителя. Государство должно обеспечить для всех своих граждан услуги медицины и обучения, не различая между мусульманином и зиммием, между богатым и бедным, поскольку это аналогично азану и судопроизводству. Польза всех этих дел переступает индивидуума, становясь общественной нуждой, то есть потребностью всех людей. Поэтому они входят в общественные интересы, которые должны обеспечиваться гражданам и содержаться за счет байт-уль-мал.

Кто является наёмным работником.

Согласно исламскому законодательству каждый работающий на зарплату человек является наемным работником вне зависимости от того, кто является работодателем, индивид, община или государство. Наемной работой могут быть все виды работ. Не существует отличия между работником государства и работником индивидуума с точки зрения шариатского постановления. Таким образом, государственные, коллективные и гражданские служащие являются работниками, относительно которых применяются законы работы, то есть все они являются наёмниками, относительно которых

применяются законы найма. Фермер, прислуга, рабочие заводов, бухгалтеры, правительственные служащие, все они являются работниками. Договор о найме может осуществляться либо на пользу самой вещи, либо на пользу работы, либо, на пользу личности. Если арендный договор был осуществлён на пользу вещей, то здесь не следует рассматривать вопрос о наёмном работнике, ибо наемник не имеет никакого отношения к ним. Если договор найма был осуществлен на пользу работы, как, например, наём ремесленников и мастеров для определенных работ, или на пользу личности, как, например, наём прислуг и рабочих, то это касается наемного работника, то есть можно назвать их наемниками.

Основа определения зарплаты.

Наём и аренда – это договор на пользу взамен чего-либо. Условием заключения арендного договора является способность различать у договаривающихся сторон. Для правильности аренды или найма необходимо наличие обоюдного согласия между сторонами. Также условием является то, чтобы оплата была определённой, согласно словам Посланника Аллаха: (с.а.с.)

«إذا استأجر أحدكم أجيراً فليعلمه أجره»

«Если кто-нибудь из вас нанимает работника, пусть обязательно осведомит его об оплате, которую он получит». Привел Дарукутний от Ибн Масъуда. Также Ахмад передает от Абу Саида, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил нанимать наемного рабочего, пока не будет определена ему плата. Однако в том случае, если оплата не была определена при заключении найма, то договор считается действительным. Если при заключении арендного договора не была оговорена оплата или возникло разногласие между работодателем и наемным рабочим, то следует обратиться к обычной оплате такого вида работы, согласно сопоставлению (киясу) с вопросом махр. При отсутствии определения махра или недоразумении в отношении его определения следует обратиться к обычному махру. Это подтверждается тем, что передает Ан-насаий и Ат-тирмизий от Ибн Масъуда: *«У него спросили о некоем мужчине, который женился на женщине и сразу же умер, еще не вступив с ней в брачные отношения и не определив ей махр. Ибн Масъуд сказал, что она обладает правом на наследство и на приданное точно так же, как и другие женщины этой местности, а также, что она должна переждать свой срок идды. Маъкиль Ибн Синан, услышав эти слова, сказал: «Я был свидетелем того, как Пророк (с.а.с.) относительно женщины по имени Бирваъ Бинт Вашик при такой ситуации вынес подобное решение».* Таким образом, Законодатель вменил обычный махр в обязанность тому, кто не определил махр со своей невестой. То же самое применяется в случае, если имеется разногласие относительно ранее определенного махра. И поскольку махр является заменой на брачный договор, то к нему следует соотносить все замены в договорах. В случае если замена не была определена или возникло недоразумение относительно оговоренной замены, то решение в данном положении следует строить подобно других замен. Поэтому в найме судят согласно другим подобным оплатам, а в продаже согласно эквивалентным ценам, в случае если замена не была определена в договоре или при недоразумении относительно оговоренной замены. Поскольку махр является заменой в брачном договоре, следовательно, в случае возникновения недоразумения между работником и работодателем относительно оговоренной оплаты или если оплата не была оговорена в договоре, необходимо судить согласно другим подобным зарплатам за такую работу. Когда арендная плата будет определена при заключении договора, тогда зарплата будет считаться оговоренной платой. В случае не определенности или возникновения недоразумений относительно оговоренной платы, зарплата будет выдаваться согласно другим подобным оплатам. В соответствии с этим арендная плата делится на оговоренную и на подобие других оплат. В первом случае необходимо согласие договаривающихся сторон об оплате, и если стороны договорятся об определенной оплате – это будет оговоренной оплатой. В данном положении работодатель не вынужден переплачивать, а наемный работник не должен потерять свое право, и эта оплата является обязательной согласно шариату. Что касается оплаты согласно другим подобным оплатам, то это оплата подобной работы и работника, то есть когда арендный договор был заключен на пользу работы. Если арендный договор был заключен на пользу личности, эквивалентной оплатой будет являться только оплата подобного работника.

Наемная плата определяется специалистами в области назначения оплаты, а не государством и не общественными нормами жителей страны. Напротив только специалистами в области назначения оплаты за работу.

Что касается основы, на которой соизмеряют оплату специалистов, то ею служит польза, равно является ли она пользой работы или пользой работника. Потому что арендный договор заключается на пользу, которая и становится основой определения оплаты. Оплата не соизмеряется согласно произведенной работником продукции и не минимальным уровнем его жизни, ибо все это не коим образом не связано с определением оплаты. При определении оплаты внимание обращается только на пользу. Оплата работника определяется согласно тому, какую ценность представляет определенная специалистами польза в их обществе. Когда специалисты определяют арендную плату работы или работника они смотрят на ценность этой пользы в обществе, затем согласно ценности пользы, принесенной работником или работой, определяется оплата. В случае возникновения разногласий относительно определения ценности пользы в обществе, не допускается соизмерять и определять это на основании довода и доказательств, достаточно узнать мнение специалистов в этой области. Потому что вопрос кроется в знании ценности пользы, а не в приведении доводов.

Это и есть основа, на которой определяется оплата, которой является польза, определенная специалистами. Однако когда эксперты определяют согласно другим подобным ей оплат, а не только оплату работы или работника, им следует рассмотреть личность, схожую с наемным работником, то есть одновременно рассмотреть работу, работника, время и место найма. Потому что оплата отличается в зависимости от различия работы, работника, времени и места.

В основе специалисты, определяющие наёмную плату или оплату согласно другим подобным оплатам, должны избираться договаривающимися сторонами, то есть работодателем и наемным работником. Если они не выбрали специалистов или разошлись во мнении, в таком случае, суд или государство берет на себя полномочие в назначении тех или иных специалистов.

Определение оплаты рабочего.

Человек естественным образом прилагает усилия с целью производства товаров, при помощи которых он удовлетворяет свои потребности. Потребности человека разнообразны, и он не в состоянии удовлетворить их в одиночестве. Поэтому человек неизбежно живет в обществе, где он обменивается результатами своего труда с другими людьми. Поэтому человек, живущий в обществе, прилагает свои усилия с целью производства товаров либо для непосредственного потребления, либо для обмена, а не только для непосредственного потребления. Потому что его потребности разнообразны. Иногда он нуждается в тех вещах, которые имеются у других, а иногда нуждается в прямой услуге другого, как, например, в сфере обучения и медицины. Поэтому, несмотря на то, что производимые им вещи многочисленны и разнообразны, они все же не достаточны для удовлетворения всех его потребностей. Потому что он не способен своими личными усилиями, самостоятельно произвести то, что удовлетворило бы все его потребности. Наоборот, ему необходимо ссылаться на усилия других, что указывает на нужду во взаимном обмене надлежащих усилий посредством своего труда или имущества. Исходя из этого, необходимо наличие обмена относительно человеческого труда. И поскольку труд заменяется другим трудом или товаром, то следует найти критерий, определяющий ценность прилагаемых усилий в сравнении друг с другом, а также определяющий ценности товар, требуемого для удовлетворения, чтобы гарантировать обмен товара с другими товарами, или товара с трудом, или труда с трудом. Поэтому критерий определения ценности труда и товаров должен быть единым, чтобы была возможность осуществить обмен одного товара на другой, или товара на труд, или труда на другой труд. Поэтому люди договорились о денежном воздаянии, которое предоставляет человеку право приобретать необходимые товары и труды для удовлетворения своих потребностей. По отношению к товарам оно именуется стоимостью, а по отношению к труду – оплатой. Потому что при обмене товаров заменой является товар, а при обмене труда заменой является польза труда, затраченного человеком. Поэтому человеку необходимо как торговое, так и наёмное или арендное взаимоотношение. Но не существует никакой связи между торговлей и наймом, за исключением того, что они являются взаимоотношением между людьми. Наём не зависит от купли-продажи, как и не зависит арендная или наемная плата от цены. Поэтому определение оплаты отличается от определения цены, одно не имеет к другому никакого отношения. Потому что цена является эквивалентом товара, поэтому это обмен товара на товар, равно измерялся ли товар по ценности или по цене. А что касается наемной платы, то она является эквивалентом труда. В данном случае не обязательно, чтобы это был труд производящим товар, он может быть как трудом, производящим товар, так и непроизводящим. То есть польза труда не ограничивается производством

товара, напротив существуют другие виды пользы, не являющиеся товаром. Например, труд, затраченный в отрасли сельского хозяйства, торговли и промышленности, независимо какой разновидности, и в каком количестве производится товар и увеличивается богатство стран. Что касается услуг, предоставляемых врачом, инженером, адвокатом, учителем и т.п., то они являются трудом, непроизводящим товар и не увеличивающим непосредственно богатство народа. Если рабочий завода получает оплату, то он получает её взамен на производимый им товар. Однако если инженер получает оплату, то он получает не взамен на товар, потому что он не производил товар. По этой причине цена категоричным образом является эквивалентом товара, определение же пользы труда отличается от этого. Потому что польза труда не является эквивалентом товара, а наоборот, является эквивалентом пользы, которая может быть товаром, а может и не быть. Исходя из этого, купля-продажа отличается от найма работника, а цена от наёмной оплаты в определение их реальности. Но отличие купли-продажи от найма и цены от наемной платы означает не отсутствие связи между ними, а неправильность построения найма на основании купли-продажи, или наоборот, а также цены на основании определения наёмной оплаты, или наоборот. Потому что построение одного над другим приводит к диктату цен товаров, производимых наемным работником над наёмной оплатой, как требует обстоятельство, тогда как цены товаров должны доминировать над работодателем, а не над наемным работником. В случае если цены будут доминировать над работником, это приведет к тому, что работодатель станет доминировать над наемным работником. Он будет повышать и понижать его наёмную оплату, когда пожелает, под предлогом снижения и повышения цен на товар, а это недопустимо. Потому что наемная оплата работника является эквивалентом пользы его труда, равная ценности этой работы, если оплата определена между ним и работодателем. Наёмная оплата работника не связана со стоимостью товара, который он производит, и нельзя сказать, что принуждение работодателя выплатить договоренную оплату в момент падения цен производимого им товара ввергает его в убыток, а это станет причиной увольнению работника с работы. Потому что это положение возникает тогда, когда цена товара падает на всём рынке. Данное положение касается определения пользы работника со стороны специалистов, а не работодателя. Потому что они рассматривают все пользы наемного работника всесторонне, а не в единичном положении. Поэтому наёмная плата не определяется ценой товара, а напротив, определяется специалистами.

К тому же построение найма на основании купли-продажи или наоборот ведет к тому, что цены насущных потребностей распоряжаются наёмной платой работника, хотя цены насущных потребностей зависят от достаточности работника, а не от его наемной оплаты. Если цены насущных потребностей будут определять наемную оплату, то это возлагает на работодателя ответственность за обеспечение достатка для работника. В то время как обеспечение достатка для человека является частью управлением делами людей, которое возлагается на государство, а не на работодателя. Также абсолютно нельзя связывать достаток работника в удовлетворении его потребностей с его производительностью. Потому что иногда работник может быть физически слабым, неспособным производить необходимое количество товаров для удовлетворения своих потребностей. И если связать его зарплату с его производительностью или с насущными потребностями, которые ему нужно удовлетворить, то некоторые будут лишены благоустроенной жизни, что является запрещенным. Каждому гражданину государства должно гарантироваться право на жизнь, равно производит ли он много или мало, а также способен ли производить или нет. Оплата работника должна определяться в соответствии с ценностью его пользы, равным образом удовлетворены его потребности или нет. Поэтому неправильным будет определять наемную оплату работника по ценам производимых им товаров или по ценам насущных потребностей, в которых он нуждается. Следовательно, построение найма на купле-продаже или купли-продажи на найме является ошибочным и недозволенным. Поэтому нельзя устанавливать цену согласно наёмной плате или определять эту плату согласно цене. Потому что определение оплаты является иной вещью, нежели определение цены. Каждая из них имеет определенные факторы и особые свойства, влияющие при определении. Наёмная плата измеряется согласно величине пользы, полученной из затраченного труда. Эта польза измеряется экспертами данной отрасли согласно применению этой пользы в жизни. Но это определение не является постоянным, а напротив, зависит от обусловленного срока или от выполнения договоренной работы. Когда заканчивается этот срок или будет выполнена эта работа, необходимо по-новому определить оплату либо со стороны договариваемых лиц, либо со стороны экспертов разъяснением оплаты других подобных работ. Срок устанавливается по дням, месяцам или годам. Что касается цены, то это соотношение обмена между количеством денег и количеством их эквивалента в товаре. Цена – это

деньги, которые даются взамен за единицу определенного товара в определённое время. А что касается назначения цены на товары, то она естественным образом определяется рынком в соответствии с потребностью людей в этом товаре. Да, цена может определяться в зависимости от нуждемости покупателей на товар, который приобретают люди при любой стоимости, а может в зависимости от нуждемости продавца, который продает его при любой стоимости. Однако этого не следует допускать, ибо это несет в себе недопустимую угрозу для общества, именуемую губн (обманом). Потому что в данном случае внимание уделяется продавцам и покупателям на рынке, а не договаривающимся продавцу и покупателю. Другими словами, это является определенным размером цены товара на рынке. Принятие рыночной цены покупателем и продавцом осуществляется принудительным образом. Ибо то, что определило эту цену и принудило продавца и покупателя согласиться с ней, это потребность в пользе этого товара, которой был продан, невзирая на его себестоимость. Поэтому определение цены отличается от определения наемной оплаты и не существует между ними никакой связи. Поэтому измерение наёмной оплаты не строится на измерении цены. Цена определяется потребностью в товаре с учетом фактора дефицита, воздействующего на её определение, не допуская соизмерения цены с себестоимостью товара. Потому что цена может не равняться с себестоимостью товара, то есть иногда быть меньшей, а иногда большей, в зависимости от обстоятельств на короткий промежуток времени. Что касается долгого промежутка времени, то тут естественным образом происходит баланс между рыночной ценой и себестоимостью товара, однако это не связывает оплату с ценой товара. Покупатели короткого и длинного промежутка времени не смотрят при покупке товара на свои расходы, потому что цена в обоих случаях определяется потребностью в товаре с учетом фактора дефицита.

Капиталисты и коммунисты разошлись в определении наемной оплаты работника. Капиталисты дают работнику естественную оплату. В их понимании минимальные условия жизни работника являются естественной оплатой, которая увеличивается при увеличении минимальных затрат на жизнь и уменьшается при уменьшении этих затрат. Выходит, что оплата работника измеряется согласно затратам жизни, невзирая на пользу вкладываемого им труда по отношению к индивидууму и обществу. Что касается того, что получают рабочие в Европе, Америке и других капиталистических странах, то это является поправкой капиталистической системы относительно предоставления рабочим прав, превышающих то, что им полагается и предоставляется свободой собственности. Несмотря на эту поправку, по сей день оплата рабочего равняется минимальным жизненным затратам, которая позволяет ему прожить, не выражая недовольство. Она не является эквивалентом произведённой продукции. Но высокий уровень жизни в европейском и американском обществе позволяет выглядеть рабочему, получающему минимальную оплату, в хорошем виде, хотя при этом он не берет то, количество, которое он производит. Даже если измерение оплаты рабочего в Европе и Америке не позволяет быть ему бедным по сравнению с нами, позволяя удовлетворить его основные и некоторые второстепенные потребности, но если сравнивать с уровнем жизни общества, в котором он живет, то он будет находиться на относительно низком уровне. Во всяком случае, несмотря на уровень жизни рабочих в Европе и Америке, измерение оплаты во всех капиталистических странах по сей день осуществляется согласно минимальному уровню жизни относительно общества.

В любом случае, пока измерение будет осуществляться согласно минимальным средствам жизни, необходимым для рабочего, то это будет ограничивать собственность рабочих согласно тому, в чем они нуждаются для удовлетворения своих минимальных потребностей относительно того общества, в котором они проживают. Равным образом живут ли они, удовлетворяя только основные потребности, как это обстоит с рабочими идейно отсталых стран, как исламские страны, или живут, удовлетворяя основные и второстепенные потребности, как это обстоит с рабочими идейно развитых стран, как Европа и Америка. Во всех случаях, собственность рабочего ограничена границами минимального уровня своей жизни относительно того общества, в котором он живёт, насколько бы не отличался уровень жизни в развитии и деградации. Так, в их понимании, измерение – это минимальные условия жизни, в которых нуждается рабочий.

Что касается коммунистов, то они видят, что работа, выполненная рабочим, является первостепенной причиной производства товара и завершением его изготовления. Работа или способность работать играют ключевую роль в производстве товара. Таким образом, коммунист считает работу работника основой в производстве, и поэтому оплатой рабочего является то, что производит он, а все производственные затраты сводятся в один элемент – работа. Это естественно противоречит реальной действительности. Потому что осязаемая действительность свидетельствует о том, что товары сотворенные Аллахом во вселенной является основой пользы товара, а затраты и работа, вкладываемые

для увеличения или поиска пользы в этом товаре, только придают ей вид, несущий в себе определенную пользу. Поэтому установление работы основой является ошибочным, противоречащим действительности, а установление произведенного товара оплатой рабочего – пренебрежением в отношении сырья и вкладываемым затратам, которые, возможно, вложил другой рабочий и получил оплату, а нынешний рабочий не производил этот товар, чтобы можно было предоставить ему этот товар в качестве оплаты. И даже если предположить, что здесь подразумевается рабочий, то все равно сырьё, сотворенное Всевышним Аллахом, не учитывается. Следовательно, рассматривать рабочего основой в измерении оплаты будет ошибочным, так как рабочие являются определенными индивидуумами и оплата принадлежит только им. А это не приводит к определению оплаты, напротив, приводит к упразднению оплаты и собственности, что противоречит с природой человека и является неправильной мыслью, не имеющей осязаемую действительность. Реальность указывает на то, что человек сам по себе стремится к удовлетворению своих потребностей. Это стремление толкает человека к приобретению собственности из природы или у другого человека, или путем приложения своих усилий к тому, что существует в природе, чтобы сделать его пригодным для удовлетворения своих потребностей. Поэтому коммунистическая теория определения оплаты производимым товаром, является неправильной. Также, определение оплаты теми средствами, при помощи которых производится товар, не учитывая сырьё, является ошибочным. Потому что используемые средства и приложенные затраты, способствующие изготовлению товара, не являются частью труда рабочего. Если посчитать данное частью работы рабочего на том основании, что работа является основой в определении оплаты, то это приведет к упразднению оплаты, а это является недозволительным по вышеперечисленным причинам. Оплата рабочего не может быть связана с произведённым товаром с точки зрения ценности и цены. Она связана только лишь с пользой, полученной в результате работы по отношению к индивидууму и обществу. Равно существует ли эта польза в самом природном богатстве, как гриб или яблоко, или существует в труде рабочего, как, например, паровоз. Определение труда находится в этой пользе, а не в произведенном товаре. Поэтому определение оплаты рабочего в определенной рамке, без разницы каким бы критерием ее не определили, является ошибочным и противоречивым осязаемой действительности. Здесь достаточно того, чтобы оплата была известной, а не определенной установлением какой-то грани. Поэтому теория определения оплаты у капиталистов, коммунистов и социалистов является ошибочной, противоречащей действительности, приводящей к ухудшению отношений, которые должны присутствовать между людьми для удовлетворения своих потребностей.

Причиной этого расхождения в измерении оплаты рабочего послужило их разногласие в определении ценности товара. Некоторые капиталисты сказали, что ценность определяется количеством сырья, временем и трудом, затрачиваемым на производство товара. Например, ценность паровоза превышает ценность велосипеда. Также эта ценность зависит от дефицита товара. Некоторые сказали, что она определяется величиной пользы товара, то есть способностью удовлетворять потребности. Некоторые сказали, что ценность товара зависит от количества труда, затраченного на его производство, также от количества труда, затраченного на производство технологии и средств, используемых в процессе производства. Но, современная теория, называемая «маргинальная теория» при рассмотрении ценности учитывает производителя и потребителя вместе, то есть учитывает спрос и предложение. В соответствии с этим цена зависит от спроса и предложения. Маргинальная польза доминирует над спросом, то есть она представляет собой максимальную способность вещи удовлетворить нужду, после которой ее способность удовлетворить уже уменьшается или вещь становится убытком. Затраты маргинального производства управляют спросом, то есть они представляют собой максимальный труд, затраченный на производство товара, после которого затрата приводит уже в убыток. Ценность перемещается между этими двумя явлениями.

Что касается ценности в понимании коммунистов, то Карл Маркс заявил о том, что единственным источником ценности является труд, затрачиваемый на ее производство. Он считал, что капиталист покупает силу рабочего за ту плату, которая не будет превышать необходимости для поддержания его жизни и способности работать. Затем использует эту силу в производстве товаров, цена которых значительно превышает оплату, которую он предоставляет рабочему. Чтобы различать производимую продукцию рабочего от его реально получаемой оплаты, Карл Маркс установил термин «прибавочная стоимость», сказав, что это представляет собой отнимаемые владельцами и работодателями права рабочих, под предлогом дохода, ренты и капитала, законность которых он, естественно, не признал.

Истина, имеющая ощутимую действительность, заключается в том, что ценность любого товара зависит от количества пользы в нем с учетом фактора дефицита. Невзирая на то, что пользы достигаются или производятся посредством труда, при обмене или использовании пользы он категорично не учитывается. Поэтому правильный взгляд на любой товар – это взгляд на его пользу с учетом фактора дефицита, равно приобретен ли он первичным образом, как, путем охоты, или обменным образом, как, например, путем купли-продажи. В этом вопросе нет никакой разницы между обществом в Москве, в Париже и в Медине, потому что человек, где бы он не стремился к получению товара, оценивает имеющуюся в нем пользу с учетом дефицита. Таковой является ценность по отношению к человеку. Это является подлинной ценностью товара. Что касается фактической ценности товара, то она оценивается в зависимости от обменной величины этого товара на другую вещь или деньги. Эта ценность товара не изменяется с изменением времени, положения и обстоятельств, оставаясь постоянной. Что касается цены товара, то это деньги, дающиеся взамен на единицу определённого товара в определённое время, место и обстоятельства. Цена изменяется с изменением времени, места и обстоятельств. Другими словами цена – это обменное соотношение между количеством денег и количеством равноценных товаров.

Если жених при бракосочетании согласился в качестве махра предоставить своей невесте шкаф с определёнными характеристиками, упомянув ценность этого шкафа в размере 50 динаров, то в таком случае ценность этого шкафа закрепится сразу после фактической передачи его в собственность невесты. Затем, если он заберет его, а она потребует вернуть его, то ему следует вернуть сам шкаф, а не его стоимость. В случае подтверждения или утверждения об окончательном повреждении шкафа, ему следует выплатить 50 динаров. Потому что такова фактически закреплённая ценность шкафа, равно стоит ли подобный шкаф на тот момент больше или меньше пятидесяти динаров. В противоположность этому, если бы он при договоре только упомянул цену шкафа в размере пятидесяти динаров и сразу же дал бы ей этот шкаф. Затем, если она требует вернуть его в случае отнятия им шкафа, ему следует вернуть или выплатить его стоимость в размере пятидесяти динаров, или купить ей шкаф за ту же цену (50 динаров), равно стоил ли шкаф на тот момент больше или меньше пятидесяти динаров. Потому что ему необходимо предоставить шкаф, стоимость которого пятьдесят динаров.

Поскольку изменяется не ценность, а цена. Так как фактическая ценность товара – это обменная величина товара при его оценки, а цена товара – это то, что выплачивается взамен на этот товар на рынке. Это разница ценности от цены в купле-продаже или других видах обмена. Что касается оплаты наёмного работника, то согласно ее размеру польза работы работника определяется при заключении договора и по истечении срока договора, оценка происходит повторно. Отсюда следует, что оплата наемного работника не имеет никакой связи с ценностью товара, затратами производства и уровнем жизни. Потому что оплата наемного работника является эквивалентным размером пользы, получаемой работодателем от рабочего. Данная польза определяется не работодателем, а нуждаемостью в этой пользе. Единицей определения наемной оплаты работника является польза, характеризующаяся данным описанием. Эта оплата отличается в зависимости от различия работы и мастерства в одной работе. Например, оплата инженера отлична от оплаты плотника, как и отлична оплата профессионального плотника от оплаты обычного плотника. Так оплата работника повышается по качеству пользы работы, и это не является повышением оплаты работникам, потому что это является их заслугой за отменное выполнение работы.

ВТОРОЙ СПОСОБ ПРИОБРЕТЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

НАСЛЕДСТВО

Одним из способов приобретения имущества в собственность является наследство. Наследство подтверждается категоричным текстом Корана и имеет определенные божественные решения, которые ничем не мотивированы. Невзирая на то, что эти тексты указывают на частные случаи, однако они имеют общие черты. Например, когда Всевышний Аллах говорит:

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ

«Завещает вам Аллах относительно ваших детей: сыну - долю, подобную доле двух дочерей. А если женщины, числом больше двух, то им - две трети того, что он оставил». (4:11)

Из этого аята можно понять, что сын получает двойную долю дочери, и что при отсутствии сыновей с сыном сына следует обращаться как с сыном, потому что сыновья сына включаются под слово «дети». В противоположность этому с сыном дочери обращаются не как с сыном сына при отсутствии детей, потому что в арабском языке дети дочери не включаются под слово «дети». Также понимается, что если дети, являются женского пола и их больше двух, то им надлежит третья часть наследства. Посланник Аллаха (с.а.с.) применил закон, касающийся двух дочерей, относительно более двух дочерей. Сподвижники также единогласно признали это, что указывает на то, что закон относительно двух детей женского пола касается также и более двух. Эти законы понимаются из общего смысла аята. В соответствии с этими законами наследник заслуживает свою долю из наследства. Следовательно, одним из способов приобретения имущества в собственность является наследство согласно своим подробным законам, приводимым в Коране, Сунне и Иджма (единодушном согласии сподвижников).

Наследство – это один из способов распределения богатства, однако это является не его иллатом (мотивом), а всего лишь разъяснением его реальности. Так как богатство дозволяется брать в собственность, то иногда богатство скапливается в руках отдельных лиц при их жизни. Для того чтобы это скопление не продолжалось после их смерти, необходим способ распределения этого богатства среди людей. Реальность свидетельствует о том, что способом распределения этого богатства естественным образом является наследство. В результате изучения становится ясно, что положениями распределения богатства в наследстве, являются следующими:

Первое положение: когда существуют наследники, имеющие право на всё имущество в соответствии с законами о наследстве. В таком положении всё имущество распределяется среди них.

Второе положение: когда отсутствуют наследники, имеющие право на всё имущество в соответствии с законами о наследстве. Например, случай смерти мужчины, имеющего только жену, или случай смерти женщины, имеющего только мужа. В таком положении жена умершего получает только четверть наследства, а муж умершей получает только половину наследства, оставшаяся часть наследства переходит в байт-уль-мал.

Третье положение: когда наследник отсутствует совсем. В таком положении всё имущество переходит в байт-уль-мал, то есть во владение государства.

Таким образом, распределяется богатство и переходит имущество к наследникам, возобновляя имущественный взаимообмен в экономическом обороте среди людей и предотвращая скопление богатства в руках определённой личности.

Наследство является законным способом для приобретения собственности. Человек, унаследовавший какую-нибудь вещь, является законным её собственником. Следовательно, наследство является одним из способов приобретения имущества в собственность, дозволенных исламским законодательством.

ТРЕТИЙ СПОСОБ ПРИОБРЕТЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

НУЖДА В ИМУЩЕСТВЕ ДЛЯ ПОДДЕРЖАНИЯ ЖИЗНИ

Одним из способов приобретения собственности является нужда в имуществе для поддержания жизни. Потому что каждый человек имеет право на жизнь, которое должно быть обеспечено ему по праву, а не по дотации и сочувствию. Способом, гарантирующим гражданину Исламского государства добывать свое пропитание, является работа. В случае если работа для него станет невозможной, то государство должно предоставлять ему пропитание. Потому что государство несет ответственность за своих подданных и за обеспечение их нужд. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الإمام الذي على الناس راع وهو مسؤول عن رعيته»

«Предводитель, возглавляющий людей, является пастырем, и он ответственен за свою паству». Передал Бухарий от Ибн Умара. Если гражданин не смог найти работу для себя или не в состоянии работать, по причине болезни, старости, или по другим причинам неполноценности, то ответственность за него несет тот, кто согласно шариату должен содержать его. В случае отсутствия или несостоятельности того, кто должен содержать его, ответственность за содержание переходит на байт-ул-мал, то есть государство. К тому же он имеет в байт-уль-мал другое право – это закят. Всевышний Аллах говорит:

وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ

«которые выделяют известную долю своего имущества для просящих и обездоленных». (70:24-25)

Это право обязательно должны выплачивать богатые. Всевышний Аллах сказал:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

«Милостыни – для нищих и бедных...» (9:60)

Заканчивая этот священный аят, Всевышний Аллах твердо заявил:

فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ

«Таково предписание Аллаха» (9:60)

Если государство сделает упущение в этом, а мусульмане проявят небрежность в обязанностях отчитать его и обеспечить нуждающихся, что исключено в отношении мусульман, то в этом случае индивидуум может где угодно взять то, что сохранит его жизнь. При этом не существует разницы, является ли данное имущество частным или государственным. В таком положении не разрешается голодному есть мертвечину, пока имеется питание у кого-то из людей. Потому что при наличии еды, даже если она принадлежит другому человеку, он не считается принужденным к употреблению мертвечины. Но если он не смог добыть еды, то он может поест мясо мертвечины, дабы спасти свою жизнь. Поскольку жизнь является одной из причин получения имущества, Законодатель не посчитал взятие еды во время голода воровством, за которое налагается отсечение кисти. Приводится от Абу Умама, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«لا قطع في زمن المجاع»

«Нет отсечения во время голода». Также шариат гарантировал индивидууму право иметь необходимое для существования имущество посредством законодательства и наставления. Ахмад Ибн Ханбал передаёт, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«أَيُّمَا أَهْلٍ عَرَّصَةَ أَصْبَحَ فِيهِمْ أَمْرٌ جَائِعًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

«Если среди жителей какого-либо селения человек остается целую ночь голодным, то они будут лишены покровительства Всевышнего Аллаха». Аль-Баззар передал от Анаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«ما آمن بي من بات شبعان وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم به»

«Не уверовал в меня тот, кто сытым спит, зная, что его сосед изнурен голодом».

ЧЕТВЁРТЫЙ СПОСОБ ПРИОБРЕТЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

ПРЕДОСТАВЛЕНИЕ ГОСУДАРСТВОМ ИЗ ГОСУДАРСТВЕННОГО ИМУЩЕСТВА ДЛЯ НАСЕЛЕНИЯ

Одним из способов приобретения собственности является предоставление государством имущества из байт-уль-мал для населения, с целью удовлетворения их потребностей и использования их собственности. Что касается удовлетворения их потребностей, то примером тому служит предоставление им имущества для посева земли и погашения ими их долгов. Умар Ибн Аль-Хатаб дал из байт-уль-мал иракским крестьянам имущество, тем самым помог им посеять свои земли и покрыть потребности, не требуя от них возврата.

Что касается потребности людей в использовании частной собственности, то это представляет собой передача государством своих неиспользуемых собственности в собственность частным лицам. Как, например, передача некоторых бесхозных земель. Посланник Аллаха (с.а.с.) по прибытию в Медину выделил Абу Бакру, Умару и Зубайру обширную землю. Также он дал Зубайру пастбище для его лошадей и сады, в которых росли деревья и финиковые пальмы. После него праведные халифы также выделяли некоторые земли мусульманам. Таким образом, эти имущества становятся частной собственностью. Потому что люди нуждаются в этой земле, чтобы воспользоваться ею и реализовать в этой собственности умственные и физические способности индивидуума во благо общества.

Также к этому относятся трофеи, распределяемые государством среди солдат и разрешенные халифом для армии добычи.

ПЯТЫЙ СПОСОБ ПРИОБРЕТЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

ТОВАРЫ, БЕЗВОЗМЕЗДНО ПОЛУЧАЕМЫЕ ИНДИВИДУУМАМИ

Одним из способов приобретения собственности является взятие людьми друг у друга имущества без всякого возмещения имуществом или трудом. Это включает в себя пять вещей:

1. Подарок одних людей другим, равно был ли подарен при жизни, или после смерти, как завещание. Передает Ан-Насаи Ибн Исхак в жизнеописании Пророка (с.а.с.), что когда группа из племени Хавазин прибыла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) с просьбой вернуть им то, что он взял у них в качестве трофеев, Посланник (с.а.с.) сказал:

«**مَا كَانَ لِي وَلِبَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ فَهُوَ لَكُمْ**»

«Что принадлежало мне и роду Абдальмутталиба является вашим». Другими словами является моим подарком вам. Передает Ибн Асакир от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**تَهَادُوا تَحَابُّوا**»

«Дарите друг другу подарки, тогда будете любить друг друга». Имам Бухари передает от Ибн Аббаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**لَيْسَ لَنَا مَثَلُ السُّوءِ، الَّذِي يَعُودُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْكَلْبِ يَرْجِعُ فِي قَيْئِهِ**»

«Нет хуже того, кто забирает назад свой подарок. Он подобен собаке, которая срыгнет в свое блюдо, а потом лижет». Нет разницы при дарении между мусульманином и неверующим. В отношении неверующего разрешается, как давать, так и получать подарки. Муслим передаёт, что Асма дочь Абу Бакра сказала: «Однажды моя мама, будучи многобожницей, пришла ко мне в период курайшитов, когда имело место соглашение. Я спросила Посланника Аллаха (с.а.с.) о том, как мне вести себя, сказав ему: «Ко мне пришла моя мама, она рада нашей встрече, могу ли я подарить ей подарок?» Он ответил: «Да». Бухари передаёт, что Абу Хумайд Саидий рассказал, что Куддуский король подарил Посланнику Аллаха (с.а.с.) белого осла и надел на него плащ. Наряду с тем, что подарок и подношение являются пожертвованием имущества при жизни, также и завещание является пожертвованием после смерти. Всевышний Аллах сказал:

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

«Предписано вам, когда придет к кому-нибудь из вас смерть, пусть он оставляет благое завещание родителям и близким». (2:180)

Бухари передаёт, что Саъд Ибн Абу Ваккас передал следующее: «Однажды, находясь в Мекке, я сильно заболел, и уже было потерял надежду на выздоровление. Тут пришёл Посланник Аллаха (с.а.с.) навестить меня, и я спросил его: «О, Посланник Аллаха (с.а.с.), у меня большое имущество, но кроме дочери у меня нет больше наследников, могу ли я пожертвовать большую часть своего имущества?» Он ответил: «Нет». Я спросил: «А половину?» Он ответил: «Нет». Я спросил: «А треть?» Пророк (с.а.с.) сказал:

«**الثالث كبير، إنك إن تركت ولدك أغنياء، خير من أن تتركهم عالة يتكففون الناس**»

«Треть – это много. Оставить детей богатыми – лучше, чем оставить их бедными, просящими у людей милостыню».

Следовательно, человек приобретает в собственность имущество способом подношения, дарения или завещания.

2. Имущество, получаемое в качестве возмещения за нанесенный вред, как, например, выкуп за убитого и за раненых. Всевышний Аллах сказал:

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ

«кто бы ни убил верующего по ошибке, он должен освободить верующего раба и вручить семье убитого выкуп». (4:92)

Ан-Насайи передал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) написал письмо жителям Йемена и послал его с Амром Ибн Хазмом. В этом письме было следующее выражение:

«**وإن في النفس الدية مائة من الإبل**»

«За убийство души надлежит выкуп в размере сто верблюдов». Что касается возмещением за ранения, то Ан-Нисайй приводит от Аз-Захрий от Абу Бакра Ибн Мухаммад Ибн Амр Ибн Хазм от своего отца от деда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) написал ему следующее письмо:

كتب له في كتاب: «وفي الأنف إذا أوعب جدُّه الدية، وفي اللسان الدية،
وفي الشفتين الدية، وفي البيضتين الدية، وفي الذكر الدية، وفي الصُّلب الدية،
وفي العينين الدية، وفي الرجل الواحدة نصف الدية، وفي المأمومة ثلث الدية،
وفي الجائفة ثلث الدية، وفي المنقلة خمس عشرة من الإبل».

«За полное отсечение носа, язык, губы, яичники, половой член, позвоночник и глаза налагается откуп. За одну ногу надлежит половина откупа. За нанесение раны головы и живота треть выкупа, за перелом костей существует откуп в 15 верблюдов».

При умышленном убийстве наследники убитого имеют право убить самого убийцу. Посланник (с.а.с.) сказал:

«لا يجني جان إلا على نفسه»

«Преступник сам против себя совершает преступление». Передал Ибн Маджа от Амр Ибн Аль-Ахвас. А что касается неумышленного убийства, как если по ошибке или случайно, то наследники убитого имеют право перед родственниками убийцы на возмещение. Бухарий приводит, что Абу Хурайра сказал: «Две женщины из племени Хузайл подрались между собою. Одна из них была беременная, а другая, кинув камень, убила соперницу. Родственники погибшей обратились с жалобой к Посланнику Аллаха (с.а.с.). Он решил, что откупом за зародыша является самое лучшее: раб или девочка, откупом женщины является акыла. Под словом «акыл» в данном хадисе подразумевается выкуп. Слово «акыля» охватывает все родословие, включая родителей, детей, близких родственников убийцы и их детей. Если у убийцы нет такого человека, то байт-ул-мал оплачивает выкуп за убийство. Потому что Пророк (с.а.с.) оплатил из байт-ул-мал выкуп за одного ансара, который был убит в Хайбаре. Приводится, что во время Умара (р.а.) в одной драке был убит человек, но убийца не был найден. Тогда Али (р.а.) сказал Умару: «О, правитель правоверных! Не оставляется кровь любого мусульманина. Оплати выкуп из байт-ул-мал».

Что касается откупов, связанных с нанесением ран, таких как ранение головы, лица, или отсечение органов и плоти, или повреждение функций одного из органов, как уха, глаза или мозга, то в случае нанесения человеку одной из этих ран требует оплатить откуп в соответствии с законами относительно каждого органа и каждого положения. Таким образом, по причине выкупа за причиненный ущерб индивид приобретает в собственность то, что надлежит ему из откупа за убитого человека, или за утраченный орган, или за поврежденную функцию одного из органов.

3. Заслуженный посредством никяха махр и то, что связано с махром. Женщина берет в собственность данное имущество в соответствии с законами шариата, касающимися никяха. Это имущество не является возмещением за определенную пользу. Потому что польза входит во взаимообмен между супругами, а махр подтверждается шариатским текстом. Всевышний Аллах сказал:

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً

«давайте женам махр их как подарок». (4:4)

То есть от чистого сердца, исполняя обязанность, установленную Всевышним Аллахом. Подарок – это дар, потому что каждый из супругов получает довольствие от своей второй половины. Ахмад Ибн Ханбал передаёт, что Анас сказал: «Однажды Абдурахман Ибн Авф пришёл к Пророку (с.а.с.) и от него вёзло шафраном. Посланник Аллаха (с.а.с.) спросил: «Это что такое?» Он ответил: «О, Посланник Аллаха (с.а.с.), я женился». Посланник продолжил: «А какой махр ты ей дал?» Он ответил: «Я дал ей золото весом в один нават (5 дирхемов)». Тогда Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Устрой угощения хотя бы одним бараном»».

4. Находка. При находке какой-либо вещи следует рассмотреть следующие положения. Если найденную вещь можно хранить и огласить о ней, как, например, золото, серебро, драгоценности и одежда, и она не была найдена в запретном месте, то дозволяется брать её в собственность. Согласно

тому, что Абу Давуд передал от Абдуллаха Ибн Амра Ибн Аса, что однажды у Посланника Аллаха (с.а.с.) спросили о находке и он ответил:

النبي ﷺ سئل عن اللقطة فقال: «ما كان منها في طريق الميتاء (أي المسلوكة) أو القرية الجامعة، فعرفها سنة، فإن جاء طالبها فادفعها إليه، وإن لم يأت فهي لك، وما كان في الخراب، يعني ففيها وفي الركاز الخمس». أما إن كانت

«Если она была найдена на проходимой дороге или в населенном пункте, то извещай о ней в течение года, и если не объявится хозяин, то она твоя. Но если не на проходимой дороге и не в населенном пункте, то 1/5 из неё отдай в качестве закята». Если же найденная вещь была в запретном месте, то её нельзя считать находкой, потому что найденное в запретном месте – запретно, как приводится в хадисе, передаваемом от Абдуррахмана Ибн Османа, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил брать находку при Хадже. В этом случае разрешается поднять её только, для того чтобы сохранить её для возвращения хозяину. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«ولا يلتقط ساقطتها إلا منشد»

«То, что упало там, берётся только, чтобы вернуть владельцу». (Бухарий)

Если найденную вещь невозможно сохранить, как, например, пищевые продукты: арбуз и другие вещи, то человек, нашедший её, имеет выбор съесть, а затем оплатить за неё хозяину, если найдет, или продать её, а затем хранить деньги в течение года. Все это в случае если находка является ценной вещью, которая при потере обычно разыскивается, а не оставляется хозяином. Но если утерянная вещь является незначительной, как, например, финик, кусочек хлеба и тому подобное, то о ней не оглашают, а берут её сразу же в собственность.

5. Компенсация халифу и тем, чья деятельность является правлением. Она предоставляется им взамен на воздержание от выполнения своих личных работ, а не взамен на их труд. Они получают это имущество в собственность, потому что Аллах дозволил им это. Абу Бакр (р.а.) брал имущество, взамен на свое воздержание от торговли, когда его попросили посвятиться делам мусульман. Это было единодушно одобрено всеми сподвижниками.

Таким образом, эти пять видов имущества – подарок, возмещение ущерба, махр, находка и компенсация правительственным лицам – являются безвозмездно приобретенным имуществом индивидуума. И данное взятие является одним из законных способов приобретения собственности, посредством которого взятое имущество становится собственностью.

ФОРМА РАСПОРЯЖЕНИЯ ИМУЩЕСТВОМ

Право распоряжения.

Собственность – это шариатский закон, касающийся вещи или пользы и позволяющий владельцу воспользоваться им и взять что-либо взамен. Таким образом, собственность – это шариатский закон, касающийся вещи или пользы, то есть разрешение Законодателя. Распоряжение же собственностью – это следствие этого шариатского закона, то есть разрешение на использование вещи или взятие чего-либо взамен неё. Распоряжение собственностью ограничивается разрешением Законодателя, потому что собственность – это разрешение Законодателя на использование. Поскольку имущество изначально принадлежит Аллаху, и Он сделал человека своим наместником, то человек, владея имуществом, словно выполняет определенную работу, целью которой является использование и приумножение имущества, так как человек обладает имуществом с целью использования его, и при этом он ограничен рамками шариата. Он не имеет безграничное право на пользование вещью, даже если он является ее владельцем. Подтверждение этому служит то, что при незаконном пользовании этим имуществом, путем небрежности и расточительства, государство должно пресечь и запретить данное пользование и изъять предоставленное Аллахом право собственности у этого человека. Итак, обладание вещью означает её использование. Право распоряжения собственностью включает в себя право на увеличение собственности и право расходования имущества в качестве дара и пожертвования.

Увеличение собственности.

Увеличение богатства связано со способами и средствами, используемыми для его производства. Но увеличения собственности этого богатства связано с формой увеличения этой собственности со стороны индивидуума. Поэтому экономическая система не затрагивает увеличение богатства, а вмешивается только в увеличение собственности. Ислам не затронул увеличение богатства, оставив за человеком право выбора благоприятного способа или средства для приумножения богатства. Он лишь затронул увеличение собственности этого богатства и разъяснил касающиеся его законы. Поэтому увеличение собственности ограничивается установленными шариатом границами, которые нельзя переступать. Законодатель разъяснил в общих чертах формы, обеспечивающие увеличение собственности, оставив подробности за муджтахидами, которые выводят законы из этих общих черт согласно пониманию реальности. Одновременно с этим Законодатель указал на определённые положения и запретил их. Также разъяснил отношения и договора, увеличивающие собственность, запретив увеличение собственности определёнными путями.

При внимательном изучении существующего в природе богатства наблюдается, что оно ограничено тремя вещами:

- 1) землей;
- 2) вещью, получаемой в результате обмена вещей;
- 3) вещью, получаемой в результате изменения вида вещей из одного положения в другое.

Поэтому сферами деятельности человека с целью получения или развития имущества являются сельское хозяйство, торговля и промышленность. Поэтому формы, посредством которых человек приумножает свою собственность, должны быть рассмотрены в экономической системе. Сельское хозяйство, торговля и производственные предприятия являются способами и средствами, используемыми для приобретения имущества. Законы относительно сельского хозяйства, торговли и промышленности разъясняют форму, посредством которой человек приумножает свою собственность.

Шариат наряду с пояснением земельного кодекса разъяснил законы относительно сельского хозяйства, законы купли-продажи, разъяснил законы относительно торговли, а также законы относительно промышленных производств. Что касается продукта промышленности, то он входит в сферу торговли. Поэтому увеличение собственности ограничено шариатскими законами такими, как законы, связанные с земельным кодексом, куплей-продажей и компаниями, а также законы относительно наемного работника и производства.

ЗЕМЕЛЬНЫЙ КОДЕКС

Земля имеет площадь и пользу. Площадь – это основа земли, а её польза – это использование в сельском хозяйстве и в других отраслях. Ислам дозволил обладание, как площадью, так и пользой земли, установив для каждого определенные законы. Если земля принадлежит завоеванной силой стране, тогда её площадь становится государственной собственностью, на которую налагается поземельный налог (харадж). Исключение составляют земли Аравийского полуострова, на которые закон поземельного налога (харадж) не распространяется.

Если страна была завоевана в результате перемирия, согласно которому земля принадлежит мусульманам и ее жители имеют право проживать на ней, выплачивая поземельный налог (харадж), в таком случае, эта земля облагается поземельным налогом на протяжении всего своего существования вплоть до Судного дня, даже в случае передачи её мусульманам путем принятия населением Ислама, или продажи и т.д.

Но если согласно перемирию земля принадлежит неверным с согласием на выплату определенного поземельного налога (харадж), то данный налог будет в порядке подушного налога (джизья) до принятия ими Ислама или продажи этой земли мусульманам. В случае продажи её неверному поземельный налог (харадж) не аннулируется, ибо неверный является из числа облагаемых поземельным (харадж) и подушным (джизья) налогами. Но если жители страны примут Ислам, как, например, в Индонезии, или на Аравийском полуострове, тогда территория земли становится собственностью её жителей, облагаемой налогом «ушра» (1/10 часть). Причиной тому служит то, что земля, как богатство, считается трофеем, захваченным на войне, что является дозволенным, а также имуществом байт-уль-мал. Хавс Ибн Гъбяз передаёт от Абу Зийб, что Аз-Захрий сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) принял джизью от огнепоклонников Бахрейна. Затем каждый, принявший Ислам освобождался от налогов за имущество и душу, за исключением земли. Потому что земля является трофеем мусульман, так как они не приняли Ислам с первого раза, когда находились в защите»*. Разница между землёй и другим трофейным богатством заключается в том, что богатство делится среди людей, а земля же остается в распоряжении байт-уль-мал по закону шариата, но все граждане имеют право использовать её. Земля остается в распоряжении байт-ул-мал, и она не делится, а только предоставляется возможность пользоваться ею, так как она является общим трофеем всех мусульман. Это положение распространяется на население того времени, когда была завоевана их земля, и на население настоящего времени. Земли всего Аравийского полуострова являются ушрий. Потому что Посланник (с.а.с.) завоевал Мекку силой и оставил её своим жителям, не облагая её поземельным налогом (харадж), так как поземельный налог выступает в качестве подушного налога, что не допустимо в отношении Аравийского полуострова. Условием же наложения поземельного налога (харадж) на определённую землю является неприкосновенность религии её жителей, как, например, в окрестностях Ирака. Однако многобожники Аравийского полуострова имеют право на выбор: либо принятие Ислама, либо сражение. Всевышний Аллах говорит:

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصِرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ

«А когда закончатся запретные месяцы, то убивайте многобожников, где бы вы их ни застали, берите их в плен, осаждайте, устраивайте засаду против них везде! Если они раскаются и станут совершать намаз и выплачивать закят, то отпустите их» (9:5).

سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ

«Вас еще призовут воевать против людей, обладающих большой силой. Вы сразитесь с ними, или же они примут Ислам» (48:16).

Те, кто не облагались подушным налогом (джизья), не выплачивают поземельный налог (харадж) за свои земли. Следовательно, земля стран, завоеванных силой или по договору, согласно которому земля принадлежит мусульманам – является собственностью государства и облагается поземельным налогом. Равным образом находится ли она в распоряжении исламской уммы, как Египет и Турция, или в распоряжении неверных, как Испания, Украина, Крым, Албания, Индия, Югославия и т.д. А все земли стран, добровольно принявших Ислам, как Индонезия и все земли Аравийского полуострова являются собственностью населения и облагаются ушром.

Что касается пользы земли, то она является частной собственностью, равно облагается ли земля поземельным налогом или ушром, или же приобретена путем выделения государством, взаимобмена, освоения или ограждения. Данная польза предоставляет человеку, распоряжающемуся землей, те же

права, которые предоставляются владельцу какой-либо вещи. Он может продать право пользования или оставить его в наследство. Потому что государство может выделить земли индивидуумам, равно облагаются ли они ушром или поземельным налогом. Однако выделение хараджий земли – это передача в собственность пользы земли, но сама земля принадлежит байт-уль-мал. В то время как ушрий земля – это передача в собственность, как пользы, так и её территории.

Разница между ушром и хараджем заключается в том, что уshr взимается за земельную продукцию. Если земля поливается дождем, то за земледелие государство взимает уshr – 1/10 из фактического урожая. Если она поливается привозной водой или другим искусственным орошением, в таком случае – половина ушра – 1/20 фактического урожая. Муслим передаёт от Джабира, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَالغَيْمِ الْعُشُورُ وَفِيمَا سَقَى بِالسَّانِيَةِ نِصْفَ الْعُشْرِ**»

«Земли, орошаемые реками и осадками, облагаются ушром, а орошаемые плотинами – половиной ушра». Уshr перечисляется в байт-уль-мал, в порядке закята, и распределяется на восемь категорий людей, упомянутых в аяте:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

«**Милостыня предназначена для неимущих и бедных, для тех, кто занимается ее сбором и распределением, и для тех, чьи сердца хотят завоевать, для выкупа рабов, для должников, для расходов на пути Аллаха и для путников. Таково предписание Аллаха. Воистину, Аллах – Знающий, Мудрый**». (9:60)

Приводит Бухарий, Аль-Байхакий, Ат-Табраний хадис о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.), посылая Абу Мусу и Муъза в Йемен (с.а.с.) для обучения людей Исламу, сказал:

«**لَا تَأْخُذُوا الصَّدَقَةَ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ: الشَّعِيرِ، وَالْحَنْطَةِ، وَالزَّبِيبِ، وَالتَّمْرِ**»

«**Не берите в качестве милостыни ничего, кроме следующих четырёх вещей: пшеницу, ячмень, виноград и финики**».

Что касается хараджа взимаемого с земли, то государство изымает у её владельца определённую часть, которую государство определяет согласно условной земельной продукции, а не согласно фактической продукции. Для избегания несправедливости в отношении байт-уль-мал и владельца земли, количество земельной продукции определяется приблизительно. Поземельный налог ежегодно изымается с владельцев земли, независимо от того, была ли земля засеяна или нет, большой был урожай или маленький. Абу Юсуф передает от Амру Ибн Маймуна, что «Умар Ибн Аль-Хаттаб отправлял Усмана Ибн Ханифу для измерения иракских земель, находящихся у подножия горы Хальван, и наложил на каждый джариб (единицу площади) харадж в размере одного дирхема и одной кафизы (мера для сыпучих веществ), независимо от того, возделана она или нет». Аль-Хаджжаж Ибн Артаъа передал от Ибн Авфа, что «Умар Ибн Аль-Хаттаб измерил иракские земли, и наложил на каждую жариб (единицу площади) харадж в размере одного дирхема и одной кафизы (мера для сыпучих веществ), независимо от того возделана она или нет, засеяна или нет и даже на те земли, которые оставили пустыми». Вывел Абу Юсуф в книге «Харадж». Полученный харадж собирается в байт-уль-мал отдельно от закята. Государство расходует это так же, как и остальное богатство по своему усмотрению.

Земля, завоеванная силой, на протяжении всего своего существования облагается хараджем, даже если жители продадут её мусульманам или примут Ислам. Так как она всегда будет оставаться как завоеванная силой. Поэтому с населения этой земли наряду с хараджем взимается уshr, потому что харадж является обязательным за землю, уshr – обязательным за урожай, собранный с земли мусульманина. Это подтверждается аятами и хадисами. Между этими двумя обязательствами нет противоречий, потому что каждое из них стало обязательным по разным причинам. Что касается доказательства, приводимого сторонниками ханафитского учения относительно недопустимости взимание ушр и харадж одновременно, на основании слов Посланника Аллаха (с.а.с.):

«**لَا يَجْتَمِعُ عَشْرٌ وَخِرَاجٌ فِي أَرْضٍ مُسْلِمٍ**»

«**Одновременно не взимается уshr и харадж за землю мусульманина**», то это не является хадисом. Потому что мухаддисы не подтверждают, что это высказывания Посланника Аллаха (с.а.с.).

Первым взимаемым налогом является харадж, затем с оставшегося урожая, собранного с посевов и садов, взимается закят, если он достиг размера нисаба. В случае отсутствия нисаба закят не взимается.

Освоение целины.

Целина – это земля, которая не является ни государственной и ни частной собственностью, а также не ограждена, не обработана и на ней нет построек. Освоением земли является возделывание её для неотложных сельскохозяйственных работ. Согласно исламскому законодательству целина после освоения человеком становится его собственностью. Абу Давуд передаёт, что Пророк (с.а.с.) сказал следующее:

«من أعمرَ أرضاً ليست لأحد فهو أحق»

«Кто обустроит целину, тот имеет большее право на неё». Передаёт Абу Давуд от Сумрату Ибн Джундуб, что Посланник (с.а.с.) сказал следующее:

«من أحاط حائطاً على أرض فهي له»

«Кто огородит стеной целину, то она его». Передаёт Бухари от Умара, что Посланник (с.а.с.) сказал:

«من أحيا أرضاً ميتة فهي له»

«Кто оживит целину, то она его». Хадис охватывает как мусульманина, так и зиммию.

Освоение не является выделением земли. Освоение связано с целинными землями, на которых нет признаков чьей-то собственности, и отсутствуют следы ограждения, посева, строительства и т.п. Освоение или оживление такой земли означает возделывание её каким-либо образом.

Что касается выделения земли государством во владение частной собственностью, то это предоставляется из земель, находящихся в распоряжении государства. Они являются следующими:

1. Земли, пригодные для непосредственных сельскохозяйственных работ, подобно землям, которые выделил Посланник Аллаха (с.а.с.) Зубайру в Хайбаре, и из земли Бану Надир, на которой были посажены финики. А также, обработанные земли, владельцы которых убежали при их завоевании.

2. Земли, которые раньше были обработаны, а потом стали непригодными, подобно землям (болот и солончаки), находящимся в Ираке, между Куфой и Басрой. Передаёт Мухаммад Ибн Убайда Ас-Сакафий, что один человек из населения Басры по имени Нафи попросил Умара выделить ему в Басре ненужную никому землю, чтобы можно было пасти на ней лошадей. Умар написал письмо Абу Мусе Аль-Ашъари, чтобы он выделил тому человеку землю. Также Усман Ибн Аффан выделил чашу и солончак в Басре для Усмана Ибн Абу аль-Аса ас-Сакафи, и он возделывал ее.

3. Целина, которая не была никогда обработанной и находящаяся в распоряжении государства, потому что она является отраслью городского или сельского хозяйства, подобно берегам морей и рек, находящимся вблизи от населенных пунктов.

4. Земли, которые были оставлены владельцами без пользования более трех лет, вследствие чего были отобраны государством, подобно земле, которую Пророк (с.а.с.) выделил Билалу Музанию, и после того как он оставил ее без пользования в течение трех лет, Умар отобрал у него и выделил ее другим мусульманам. Абу Убайд передал от Биляла Ибн Аль-Хариса Аль-Музания, что Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил ему целое ущелье. Во время правления Умара, Умар сказал Билялу: «Пророк (с.а.с.) выделил тебе эту землю, не для того чтобы ты причинял людям вред. Ты возьми из нее столько, сколько можешь возделывать, а остальное верни». Сподвижники единодушно согласились в том, что кто оставит свою землю без пользования в течение трех лет, то она отбирается у него и дается другим.

Ограждение земли забором тоже считается ее освоением согласно хадисам Посланника Аллаха (с.а.с.):

«من أحاط حائطاً على أرض فهي له»

«Если кто-то оградит забором какую-либо землю, то она его». Передал Абу Давуд от Самрат Ибн Джундуб

«من أحاط حائطاً على شيء فهو له»

«Если кто-то огородит что-либо стеной, то оно станет его»,

«من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو أحق به»

«Кому досталось то, что не принадлежало никому из мусульман, то он имеет больше права на неё». Согласно тексту хадиса ограждение земли предоставляет оградившему право на ее распоряжение. Он может запретить освоение земли, находящейся в его ограждении. Даже если земля будет освоена насильственным путем без его согласия, она остается собственностью оградившего и ни к кому не переходит. Поскольку ограждение подобно освоению с точки зрения распоряжения землей и взятия её в собственность, то оградивший может продать её. В таком случае он становится владельцем этого богатства. В случае смерти оградившего собственность земли переходит к его наследникам, как остальная собственность, с правом распоряжения. Земля разделяется среди них в соответствии с шариатским законом, как остальное имущество. Под ограждением земли посредством камня подразумевается не растравление камней, а установление признаков принадлежности, то есть её собственности. Ограждение устанавливается на границах земли. Это можно осуществить различными способами. Например, наряду с тем, что можно оградить землю камнями, можно также оградить ее посредством посадки кустов, или ветками, или очищением земли, или сжиганием высушенной травы и рассыпкой пепла вокруг земли, или копания канавы, или чем-либо подобным, что воспрепятствовало бы людям переступить его. Все это считается ограждением.

Из хадисов становится ясно, что ограждение, как и освоение, осуществляться только лишь на целине. Слова Умара: «Оградивший не имеет право на землю по истечении трех лет», указывают на то, что оградивший целинную землю теряет право на неё после оставление ее без пользования в течение трёх лет. Обустроенная земля, которая не является целинной, не берется в собственность ни путем ограждения, ни освоения, за исключением выдачи со стороны правителя. Поскольку освоение и ограждение проводятся в отношении целинной земли. В хадисе от Бухарий от Умара говорится: «Кто возродит мертвую землю...». Слово «мёртвая» служит качеством, содержащим в себе понятие, которое находится в употреблении. Следовательно, это имя прилагательное, то есть качество, которое служит ограничением. Также Байхакий передает от Амр Ибн Шу'айба, что «Умар ограничил срок собственности оградённой земли тремя годами. Если оградитель оставит землю в забвении на протяжении трёх лет, а другой освоит (возродит) её, то последний имеет больше права на эту землю». Смысл этого заключается в том, что земли, не являющиеся целинными не берутся в собственность путём ограждения или освоения.

Это отличие между целинными и не целинными землями указывает на то, что Посланник Аллаха (с.а.с.) дозволил людям брать в собственность целинную землю путем освоения и ограждения, тем самым определил это дозволенным. Поэтому нет необходимости в разрешении правителя на освоение или ограждение земли, поскольку дозволенные действия не нуждаются в разрешении правителя. Однако не целинные земли берутся строго по разрешению правителя, поскольку они не входят в категорию дозволенных и находятся в распоряжении правителя. Такие земли называются государственными землями. На это указывает, что Билял аль-Музаний просил Посланника Аллаха (с.а.с.) выделить ему землю. Он не мог получить землю в собственность, пока Посланник (с.а.с.) не выделил её ему. Если получение в собственность можно было бы осуществить посредством ограждения камнями и освоения, то он обгородил бы её тем, что указывало бы на её собственность, и не просил бы выделения её.

Кто освоит целинную землю, которая является ушрий землёй, равно мусульманин он или неверующий, тот получает в собственность площадь и пользу земли. Мусульманин облагается ушром, как закят за посевы и урожай, подлежащие закяту, если их объем достиг уровня нисаб. Поскольку неверующий не входит в категорию выплачивающих закят людей, что обязывало бы взимать с него и поскольку земля не освобождается от налогов (ушра или харадж), он облагается только хараджем.

Если кто-то освоит целину, подлежащую харадж, но которая еще не облагалась хараджем, то он получает в собственность площадь и пользу этой земли, если он является мусульманином, и только пользу, если является неверным. Мусульманин обязан выплачивать за неё только ушр, а неверный харадж. Поскольку это было установлено на неверных жителей при завоевании страны, когда они согласились жить на этой земле, взамен на выплату харадж.

Если кто-то освоит целинную землю, подлежащую харадж, которая уже облагалась хараджем, до того, как стала целинной, то получает в собственность только пользу земли, равно является ли он мусульманином или неверным. Он обязан выплачивать харадж, поскольку эта земля является

завоеванной землёй, которая уже облагалась хараджем. Поэтому харадж должен взиматься с него до Судного дня, несмотря на то, является ли собственник мусульманином или неверным.

Все вышеупомянутые пояснения относятся к положению, если земля была освоена для земледелия. Но, что касается освоения для строительства дома, производств, складов или сараев, то с этого не взимается ни ушр, ни харадж. В данном случае нет разницы между землёй, облагаемой ушром или хараджем. Поскольку когда сподвижники, завоевавшие Ирак, Египет, продолжали завоевание Куфы, Басры и Фустата, поселились в них в период правления Умара Ибн аль-Хаттаба, и вместе с ними разместились и другие. Однако он не наложил на них харадж, и они не платили закят, потому что закят с жилья и здания не является обязательным.

Распоряжение землёй.

Каждый, кто имеет в собственности землю, принуждается к её использованию. Нуждающиеся владельцы могут получить из байт-уль-мал помощь, необходимую для её использования. В случае оставления земли на протяжении трех лет, она забирается и передается другому. Умар Ибн аль-Хаттаб сказал: *«Оградитель не имеет право после трёх лет»*. Яхья Ибн Адам передаёт что Амр Ибн Шуайб рассказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил землю нескольким людям племени Музайн или Джухайн, а они оставили её без пользования. Пришли другие люди и возродили её. Когда это дошло до Умара, он сказал: «Ели бы эта земля была передана мною или Абу Бакром, то я забрал бы эту землю назад, но она была передана Посланником Аллаха (с.а.с.)». Потом добавил: «Кто продержит землю в бездействии на протяжении трех лет, не возделывая её, и придет другой и обустроит её, то она перейдет к нему»*». В данном случае подразумевается, что истекло более трёх лет, то есть если было бы со времен Абу Бакра или в мое время, то не истекло бы три года. Но так как земля была передана со стороны Посланника Аллаха (с.а.с.), то с тех пор прошло три года. Поэтому невозможно вернуть её назад. Абу Убайд в книге «аль-Амваль» передаёт от Биляля Ибн аль-Хариса аль-Музаний, *«что Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил ему целое ущелье. Когда пришло время Умара, он сказал Билялю: «Посланник Аллаха (с.а.с.) не выделил тебе эту землю, чтобы ты удерживал её от людей, а выделил тебе её, для того чтобы ты работал на ней. Возьми столько земли, сколько сможешь возделывать, а оставшуюся часть верни». Также единодушное мнение сподвижников было заключено на том, что земля конфискуется у того, кто оставит её в бездействии на протяжении трёх лет, и передается другому»*.

Следовательно, владелец земли должен засеять свою землю посредством своей техники, семян, животных, рабочих и может использовать для её обрабатывания наемных работников. Если у него не хватает на это средства, то государство помогает ему. Если владелец не засеивает её, то следует передать её другому, в качестве безвозмездного подарка. В случае если он не сделает этого и удержит землю без обработки на протяжении трех лет, то государство конфискует её у него и передает другому человеку. Юнус передаёт от Мухаммада Ибн Исахакъ от Абдуллаха Ибн Абу Бакра, что он рассказал: *«Однажды Биляль Ибн аль-Харис аль-Музаний пришёл к Посланнику (с.а.с.) и попросил выделить ему землю. Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил ему обширную длинную землю. Когда Умар пришёл к власти, он сказал Билялю: «Ты попросил Посланника Аллаха (с.а.с.) выделить тебе обширную землю и он выделил тебе. Ибо Посланник Аллаха (с.а.с.) не отказывал в том, если у него что-то просили. Но ты не в силах возделывать то, чем владеешь». Биляль ответил: «Да». Затем Умар продолжил: «В таком случае возьми столько, сколько под силу тебе, а то, что не под силу, отдай нам, и мы поделим среди мусульман. Биляль ответил: «Я не сделаю так. Клянусь Аллахом, я не отдам ничего из той земли, которую дал мне Посланник Аллаха (с.а.с.)»*. Умар ответил: *«Клянусь Аллахом, ты отдашь эту землю. И забрал у Биляля ту землю, которую он не мог возделывать, и распределил её между мусульманами»*. Эта история приводится Яхьей Ибн Адамом в книге «аль-Харадж». Это является явным доказательством на то, что земля, владелец которой не в состоянии засеять её и оставляет в забвении на протяжении трёх лет, отнимается государством и передается другому человеку. Так поступил Умар с Билялом ал-Музаний в отношении полезных ископаемых на юге.

Следовательно, земля берется в собственность путем ограждения, освоения, выделения халифом, купли и наследства. Тексты, повествующие о конфискации земли у того, кто оставил землю в бездействии, упомянуты только в отношении оградителя земли и получившего землю у халифа, исключая других видов владельцев земли, таких как, наследника, оживившегося и купившего землю. Означает ли это, что конфискация халифом земли из-за не использования её на протяжении трех лет

касается только оградителя и получившего у халифа землю, или это распространяется на все незадействованные земли без исключения? Ответом на это служит то, что изучающий действительность оградителя земли находит, что ограждение земли аналогично её покупке и получению в наследство. То есть это одна из причин её приобретения в собственность для распоряжения и возделывания её. Если оградитель земли продаст её, то станет собственником её покупки. Поскольку это законное право имущественного эквивалента и поэтому допускается производить обмен. Если оградитель земли умрет, то собственность земли перейдет его наследникам, подобно другим видам имущества, и будет распределена в соответствии с законом о наследстве. Также обстоит дело в отношении человека, получившего землю от халифа. Стало быть, огражденные и выделенные государством земли не имеют особого качества, обособляющегося конфискацией земли за бездействие на протяжении трех лет только ими, помимо других владений земли, полученных по иным причинам собственности земли. Поэтому ограждение и выделение государством не является ограничением для конфискации земли по причине бездействия на ней на протяжении трех лет. Что касается того, что текст указывает только на них, то это не считается ограничением, поскольку это не выступает качеством, выявляющим смысл конфискации за бездействие земли только у оградителя или получившего от халифа. Напротив, это относится к категории упоминания одного индивидуума, в качестве примера конфискации земли у владельца в случае оставления её в бездействии. Следовательно, текст является общим. Поэтому упоминание оградителя и получившего землю от халифа является упоминанием одного типа владельцев, а не ограничением, исключаящим остальные типы. Если приводится текст относительно какого-то происшествя, то его следует рассмотреть. Если он содержит в себе (иллат) мотив, то текст охватывает все положения содержащегося (иллат) мотива. В данном случае из текста понимается мотив (иллат) изъятия земли, а значит мотивом изъятия, то есть конфискации земли у оградителя является отсутствие возделывания своей земли на протяжении трех лет, а не то, что он является просто оградителем, или оградителем, который оставил свою землю в забвении. Поскольку ограждение земли не указывает на мотив её конфискации, ни в раздельности, ни в соединении с бездействием. Только бездействие является мотивом изъятия земли. Таким образом, бездействие земли является мотивом, вращающимся вместе с мотивированной действительности в наличии и отсутствии. Так при наличии бездействия земли со стороны владельца на протяжении трех лет, земля подлежит изъятию, равно приобрел ли владелец её в собственность путем ограждения, государственного выделения, или наследства и т.д. Если земля в течение трех лет использовалась, то она не изымается. Поэтому слова Умара «*Не имеет оградитель право*» служат косвенным указанием на форму ее приобретения. Потому что обычно владелец земли ограждает границы своей земли камнями, то есть забором, чтобы указать на её принадлежность и отличительность от собственности других. Для того чтобы человека назвать оградителем, не обязательно ограждать только камнями, напротив достаточно обсеять зеленым насаждением или обкопать канавками границы, или чем-то иначе, что свидетельствовало бы о наложении собственности на эту землю. Всё это входит в значение слова «ограждения камнями», и совершивший это считается оградителем. Поэтому Посланник Аллаха (с.а.с.) в другом хадисе сказал:

«**من أحاط حائطاً على أرض**»

«*Кто возведет стену над какой-нибудь землей*». Этот хадис передается Абу Давудом от Самрата Ибн Джундуба и подтверждает то, что ограждение земли камнями является косвенным указанием на форму её приобретения, учитывая лексическое значение слова «ихтаджара». В арабском языке слово «ихтаджара» означает «взять что-либо в свои объятия». Поэтому словосочетание *ихтаджара аль-ард* (оградил землю камнями) означает, что взял её в свои объятия, то есть приобрел в собственность. Следовательно, хадис гласит о том, что человек, взявший в свои объятия землю, то есть приобретший в собственность утрачивает право по истечении трёх лет, равно оградил ли он её камнями, стеной или чем-то другим, указывающим на её принадлежность.

Это относительно текста. Но что касается того, как поступал Умар при молчаливом согласии сподвижников, то Умар решил, что земля, переданная Музайну Посланником Аллаха (с.а.с.), которая в последствии была возделана другими, принадлежит тем, кто возделал её. Он воздержал Биляла Аль-Хариса Аль-Музаниа от этой земли, сказав: «*Кто оставит землю в забвении на протяжении трёх лет, а другой обрабатывает её, то последний имеет больше права на эту землю*». Эти слова Умара являются общими, так как сказал: «*Кто оставит землю в забвении...*». Кроме этого Умар сказал Билялу Ибн Аль-Харис Аль-Музанию: «*Посланник Аллаха (с.а.с.) не выделил тебе эту землю, чтобы ты удерживал её от людей, а выделил тебе её, для того чтобы ты работал над ней. Возьми столько земли, сколько*

сможешь возделывать, а оставшуюся часть верни». Абу Убайда передает в книге «аль-Амваль», что Умар в действительности взял у него ту часть, которую он не смог возделывать. Это изъятие охватывает все виды приобретения земли, поскольку ограничение изъятия только лишь в отношении выделения со стороны правителя без явного ограничивающего доказательства является недозволительным. То, что изъятие было осуществлено в отношении того, кто приобрел землю путем выделения, является всего лишь выражением действительности, а не ограничением этого случая.

Следовательно, земля всякого владельца конфискуется и передается другому человеку в случае оставления её в бездействии в течение трех лет, независимо от того, какой была причина приобретения её в собственность. Поскольку суть заключается в бездействии земли, а не в способе приобретения её в собственность. Это нельзя рассматривать как неправомерное взятие имущества. Так как шариат дал для земельной собственности определенное значение, которое отличается от значения движимой и недвижимой собственности. Земельная собственность предназначена для сельскохозяйственных работ. Если на протяжении упомянутого в шариатских текстах времени она не будет задействована, то собственник утрачивает значение собственности на земле. Шариат определил способом приобретения земли в собственность для сельскохозяйственных работ её возделывание, выделение государством, наследство, покупку и т.д. При этом шариат конфисковал земли у владельца в случае оставления земли в забвении. Все это направлено для обеспечения постоянного использования земли в сельском хозяйстве.

Запрет аренды земли.

Абсолютно не допускается владельцу земли сдавать землю в аренду для сельскохозяйственных работ, равно является ли он владельцем площади и пользы земли или только владельцем её пользы, то есть является ли земля облагаемой ушром или облагаемой хараджем. Также нет разницы, осуществляется ли аренда деньгами или в обмен на определенную часть полученного урожая и плодов, т.к. все это входит в категорию аренды. Сдача земли в аренду запрещена и доказательством тому, служит хадис, приводимый от Абу Хурайры в достоверном сборнике Бухарий, где Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من كانت له أرض فليزرعها، أو ليمنحها أخاه فإن أبى فليمسك أرضه»

«Человек, имеющий землю, пусть возделывает её или подарит своему брату, а если не пожелает этого, то пусть хранит её». В достоверном сборнике Муслима приводится, что Джабир Ибн Абдуллах рассказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил брать за землю плату или пай». В сборнике хадисов ан-Насайй приводится, что Ас'ад Ибн Зухайр рассказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил сдавать землю в аренду. Мы спросили его: «О Посланник Аллаха (с.а.с.), если сдадим её в аренду взамен на некую часть зерна», – он ответил: «Нет». Затем сказали ему: «Мы сдавали в аренду взамен на солому», – он ответил: «Нет». Затем сказали ему: «Мы брали арендную плату только за долину малой речки вблизи водоема», – он ответил:

«لا، ازرعها أو امنحها أخاك»

«Нет. Засей её или подари своему брату». Подтверждается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил брать за землю плату или пай, а также взимать третью или четвертую часть урожая в качестве арендной платы. Передает Абу Дауд от Рафи' Ибн Худайж, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من كانت له أرض فليزرعها، أو فليزرعها أخاه، ولا يكارىها بثلث، ولا بربع، ولا بطعام مسمى»

«Кто имеет землю, пусть засеет её сам или его брат, но ни в коем случае не сдает её в аренду за треть или четверть или за оговоренный продукт». Передает Бухарий от Рафи' Ибн Худайж, «что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил сдавать в аренду посевные поля» Передает Бухарий от Салима, что Абдуллах Ибн Умар воздержался от аренды земли.

Эти хадисы отчетливо передают о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запрещал сдачу земли в аренду. Несмотря на то, что данный запрет указывает просто на требование воздержаться, однако, к'арина (шариатская предпосылка) указывает на категоричность этого требования. Когда сказали Посланнику Аллаха (с.а.с.): «Если мы сдадим землю в аренду взамен на некую часть зерна», – он ответил: «Нет». Затем мы сказали: «Мы сдавали в аренду взамен на оставшуюся солому», – он ответил: «Нет». Затем мы сказали: «Мы брали арендную плату только за долину малой речки вблизи

водоема», – он ответил: «Нет», а после утвердил, сказав: «Засей её или подари своему брату». Это свидетельствует о настойчивости в отношении запрета, что является подтверждением. Вдобавок к этому подтверждение в арабском языке бывает, либо буквальное через повторение выражения, либо смысловое. В данном случае запретное выражение повторяется, что указывает на усиление, то есть подтверждение. Что касается того, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сдавал в аренду землю в Хайбар (поселения Хайбар) взамен на половину урожая, то это не входит в эту категорию. Поскольку она была посажена деревьями, а не чистой землей. Это подтверждается тем, что приводит Ибн Исхак в книге «Жизнеописание Пророка» от Абдуллаха Ибн Абу Бакра: «Посланник Аллаха (с.а.с.) отправил Абдуллаха Ибн Равваху к жителям Хайбара, чтобы определить урожай между мусульманами и иудеями. Так он определял им, пока не погиб на сражении при Муъта, да смилуется над ним Аллах. После него на его место был назначен Джаббар Ибн Сахр Ибн Умайя Ибн Ханса, брат Бану Салама». Аль-хорис (определитель) – это человек, определяющий плоды деревьев до того, как они созрели. Это указывает на то, что земля (поселение Хайбар) не была голой, а была засажена деревьями, то есть садом. Посевы, находящиеся в садах, занимают меньше площади, чем деревья, поэтому они прилагаются к садам. Поэтому эта земля входит в категорию мусакат (орошения), что является дозволенным, а не в категорию аренды земли. Также после запрета Посланником Аллаха (с.а.с.) сподвижники отказались от аренды земли. Одним из них был Абдуллах Ибн Умар. Это указывает на их понимание запретности аренды земли. Однако запретность аренды земли касается только аренды для сельскохозяйственных работ, а аренда земли для других работ является дозволенной. Она может сдаваться в аренду для строительства развлекательной площадки, места отдыха, склада или всего того, что не имеет статуса сельскохозяйственных работ. Так как запретность аренды земли закреплена с арендой для сельскохозяйственных посевных работ, как это истекает из достоверных хадисов. Этот земельный кодекс и все, что связано с ним, разъясняют форму, которой Законодатель ограничил мусульманина, в сфере приумножения своей собственности путем сельскохозяйственных посевных работ.

ПРОДАЖА И ЗАКАЗНЫЕ РАБОТЫ

Продажа.

Всевышний Аллах установил богатство причиной появления в этой жизни многочисленных благ для людей и сделал торговлю способом их приобретения. И поскольку необходимое для нужд людей труднодоступно в разных условиях, а обретение этого путем насилия и зла ведет к беспорядку, стало быть необходимо нахождение системы, обеспечивающей каждому возможность приобрести то, в чем он нуждается, без всякого насилия и зла. Так появилась торговля и законы купли-продажи. Всевышний Аллах говорит:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ

«О те, которые уверовали! Не пожирайте своего имущества между собой незаконно, а только путем торговли по обоюдному вашему согласию». (4:29)

Торговля бывает двух видов; разрешенная, что именуется в шариате куплей-продажей, и запрещенная, что именуется ростовщичеством. Аллах сообщает о том, что неверные не отличали продажу от ростовщичества. Всевышний Аллах:

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا

«Это за то, что они говорили: «Ведь торговля - то же, что рост». (2:275)

Затем Аллах указал разницу, дозволив первое и запретив второе. Всевышний Аллах говорит:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا

«А Аллах разрешил торговлю и запретил рост». (2:275)

Здесь мы уясняем, что оба вида деятельности являются торговлей, и что только купля-продажа, согласно шариату является разрешенной. Договор о купле-продаже заключается двумя фразами, указывающими на предложение и согласие, то есть продал-купил, или что-то в этом значении, словами или действиями. Владелец товара может самостоятельно продать его, или уполномочить другого человека, или нанять продавца за определенную плату. Если продавец был нанят за часть полученного дохода, то в таком случае он будет партнером по доходу. Тогда следует применять закон относительно партнера, а не относительно наемного работника. Также разрешается покупать что-либо как самостоятельно, так и при помощи посредника, или наемного работника в купле-продаже.

Следовательно, торговля является разрешенной и способом приумножения имущества, как это однозначно отмечается в законах относительно купли-продажи и компаний. О торговле говорится в Коране и Сунне. Всевышний Аллах говорит:

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُوتُهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا

«Но если вы заключаете наличную сделку и расплачиваетесь друг с другом на месте, то на вас не будет греха, если вы не запишете ее». (2:282)

Передаёт Рифаъа, что однажды он пошел с Посланником Аллаха (с.а.с.) в мечеть. Проходя рядом с людьми, занимающимися куплей-продажей, Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал им:

يا معشر التجار، فرفعوا أعناقهم وأبصارهم إليه إجابة له فقال: إن التجار يعنون يوم القيامة فجاءوا إلا من اتقى الله وبر وصدق

«О торговцы! В Судный День торговцы воскреснут как самые распутные люди, кроме тех из них, кто были богобоязненны, честны и праведны». Передаёт Абу Саид, что Посланника Аллаха (с.а.с.) сказал:

«التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء»

«Честный верный торговец будет вместе с пророками, праведниками и шахидами». Вывел ат-Тирмизий.

Торговля также бывает внутренней и внешней. Что касается внутренней торговли, то это купля-продажа, проводимая среди людей над существующими среди них товарами, равно являются ли эти товары сельскохозяйственными или промышленными, а также отечественного производства или иностранного, учитывается только их нахождение в их стране, в которой они ходят в обращении. Внутренняя торговля не ограничивается никакими условиями, за исключением законов купли-продажи. Что касается товаров, то коммерсант имеет право выбора торговать, ввозить или экспортировать любой вид товара в соответствии с шариатскими законами. Государство во внутренней политике только контролирует такую коммерцию. Что касается внешней торговли, то она представляет собой куплю-продажу товара за пределами страны, равно являются ли эти товары сельскохозяйственными или

промышленными. Эта торговля непосредственно находится под прямым контролем государства над импортом и экспортом товара из страны, а также над коммерсантами государств, находящихся в положении войны или в договоре с Исламским государством.

Заказные работы.

Это производство человеком какой-либо промышленной вещи, например контейнера или автомобиля, на заказ другого человека. Данное изготовление является дозволенным согласно Сунне. Посланник Аллаха (с.а.с) попросил изготовить ему печать. Приводится, что Анас сказал: *«Посланник Аллаха заказал для себя печать»*. От Абдуллаха Ибн Умар приводится, что Посланник Аллаха(с.а.с.) попросил изготовить ему печать из золота. Передает Бухари. Также он заказал изготовить ему минбар. От Сахль передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) отправил к некоей женщине посланца и сказал: *«Прикажи своему сыну плотнику, чтобы он сделал для меня стул, на котором я буду сидеть»*. Также во время Посланника Аллаха (с.а.с.) люди заказывали изготовление различных изделий, и Посланник Аллаха (с.а.с.) молчал, что указывает на его согласие с заказными работами. Молчаливое согласие Посланника Аллаха (с.а.с.), подобно его высказыванию, является шариатским доказательством. Предметом договора является изготавливаемая под заказ вещь, то есть печать, минбар, шкаф, автомобиль и др. Во всех случаях изготовление входит в категорию купли-продажи, а не в категорию найма. Однако если кто-то принес рабочему необработанное сырьё и заказал изготовить ему определенную вещь, то это будет являться наймом.

В любом обществе для любого народа и уммы промышленность составляет одну из самых важных основ экономической жизни. Раньше промышленность была ограничена лишь ручной работой. Со временем человек начал использовать пар в приведении в действие машин, и потихоньку производственные станки стали занимать место ручной промышленности. С появлением новых изобретений и открытий в промышленности произошла очень большая революция. Естественным результатом этого было то, что на арене производства также произошли большие продвижения. Таким образом, промышленность стала одной из основ экономической жизни.

Законы относительно заводов и фабрик, занимающихся ручными работами или работающих на станках, входят либо в законы о компаниях, либо в законы относительно найма, либо в законы относительно купли-продажи, а также в законы относительно внешней торговли. Можно построить завод одним человеком, однако это маловероятно. В основном строится за счет нескольких людей, объединившихся для строительства завода. В таком случае на них распространяются законы касательно исламских компаний. Что касается работ на заводе, как, например, административные и производственные работы, то к ним применяются законы найма касательно наемного работника, а на сбыт продукции завода претворяются законы касательно купли-продажи и внешней торговли, запрещающие все проявления подделки, обмана, монополии и котировки, а также другие законы торговых сделок. Что же касается заказов заводам производить продукцию в малом или большом количестве, то на них претворяются законы шариата относительно заказных работ, в смысле обязанности и ответственности.

ЗАКОНЫ О КОМПАНИЯХ

КОМПАНИИ В ИСЛАМЕ

Лексическое значение слова «компания» – это объединение двух и более сторон, не отличающихся друг от друга. Согласно шариату, компания – это договор между двумя или более лицами о выполнении определенного коммерческого дела с целью получения прибыли. Как и другие договоры, договор о компании требует одновременного наличия предложения и согласия. Предложение – это когда одна из сторон говорит: «я сделал тебя своим компаньоном в таком-то деле», а согласие – когда другая сторона отвечает: «я принял твоё предложение, то есть согласился». Однако говорить вышеупомянутые фразы не является обязательным условием, а необходимо наличие словесного или письменного обращения одной стороны к другой, указывающего на предложение быть компаньоном, и принятие этого со стороны второго лица. Соглашение только на участие, или только на вкладывание имущества для участия не считается договором. Договор должен включать в себя смысл соучастия в чем-либо. Условием достоверности договора о компании является следующее:

1. Предметом договора должно быть самостоятельное действие.

2. Данное действие должно предоставлять представительство, чтобы извлекаемая польза делилась между ними.

Компания является дозволенной. Так как в эпоху ниспослание Пророка (с.а.с.) люди занимались таким видом работы, и Посланник Аллаха (с.а.с.) не возразил на это. Таким образом молчаливое согласие Посланника Аллаха (с.а.с.) на занятие людей таким видом работы является шариатским доказательством на его позволительность.

Бухарий передаёт от Сулайман Ибн Абу Муслима, что Абу Аль-Минхаль сказал: «Я и мой партнер купили некую вещь за наличный расчет и в кредит. К нам пришёл аль-Бараа Ибн Азиб и мы спросили его, а он ответил: «Я и мой компаньон Зайд Ибн Аркхам сделали тоже самое, и когда мы спросили Посланника Аллаха (с.а.с.) об этом, он ответил нам:

«ما كان يداً بيد فخذوه وما كان نسيئة فؤدوه»

«Возьмите то, что вы взяли за наличный расчет, а что в кредит - верните». Приводит ад-Дарикъутний от Абу Хурайра, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал следующее:

«إن الله يقول أنا ثالث الشريكين ما لم يكن أحدهما صاحبه، فإذا خانه خرجت من بينهما»

«Всевышний Аллах сказал: «Я являюсь третьим среди двух компаньонов, пока один не предаст другого. И если предаст его, Я выхожу»».

Дозволяется формировать компании как между мусульманами и мусульманами также и между зиммиин и зиммиин, а также между мусульманами и зиммиинами. Мусульманину позволяется работать совместно с христианами, язычниками или другими зиммиинами. Передаёт Муслим от Абдуллаха Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совместно работал с евреями, жителями Хайбара, за часть полученного урожая посевов или плодов. Передаёт Бухарий от Аиши (р.а.), что Посланник Аллаха (с.а.с.) купил у евреев еду и дал им в качестве залога свою кольчугу. Передаёт Тирмизий, что Ибн Аббас сказал: «Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) умер, его кольчуга осталась в залог на 20 саъ еды, которую он взял для семьи». Передаёт Тирмизий от Аиши (р.а.), что Посланник Аллаха (с.а.с.) заказал одному еврею два комплекта одежды с условием, что выплатит стоимость когда будет возможность. Таким образом, совместная работа с евреями, христианами и другими зиммиинами является дозволенной, и также дозволяется вести с ними торговлю, за исключением запрета продажи спиртного и свинины для зиммиин, когда он является компаньоном мусульманина в каком-либо дозволенном деле. А что касается денег, полученных от продажи зиммием спиртного и свинины до компаньонской работы с мусульманином, то позволяется применить их в деле компании. Компания составляется только лицами, имеющими право распоряжаться вложенными деньгами, поскольку это является договором на распоряжение вложенными деньгами, что недопустимо с теми, кто не располагает на это правом. Поэтому умалишенный и каждый, кто не имеет право на распоряжение вложенными деньгами, не может быть компаньоном.

Компания бывает либо имущественной, либо договорной. Имущественная компания – это соучастие в какой-либо вещи, как, например, соучастие двух лиц в полученном по наследству, или в покупке, или в даренном кем-либо имуществе и т.п. Договорные компании являются предметом рассмотрения в приумножении имущества. При изучении договорных компаний, а также шариатских

законов относительно них и шариатских доказательств, приведенных в этой связи, становится ясно, что существует пять видов таких компаний:

1. Субъектная компания (аль-Инан).
2. Физическая компания (аль-Абдан).
3. Партнерская компания (аль-Мудараба).
4. Компания нескольких лиц (аль-Вуджух).
5. Обговариваемая компания (аль-Муфавада).

Компания «Инан».

Компания «Инан» – это один из видов компании, в которой участвует два лица, то есть ведут обоюдную совместную работу, где каждый вкладывает свое имущество и труд, а прибыль делится на двоих. Она была названа «Инан» от арабского слова «узда», поскольку оба компаньона равны в распоряжении, как, например, если два наездника имеют по лошади, одинаковых в езде, то узды обоих будут равны. Такой вид компании дозволяется по Сунне и Иджма-сахаба (единодушное согласие сподвижников). Люди ведут подобные совместные работы с времен Пророка (с.а.с.) и сподвижников.

В такой компании капиталом являются деньги. Потому что имущество и товары покупаются и оцениваются деньгами. Не позволено строить компанию на товаре, за исключением того, если при заключении договора его стоимость будет определена, в данном случае эта стоимость будет капиталом. Также необходимо, чтобы размер вложенного капитала, был известным, чтобы можно было сразу использовать его. Не позволено, чтобы компания строилась на неизвестном или отсутствующем капитале, а также на долге. Так как при возникновении споров капитал служит предметом возвращения, кроме того, долгами невозможно сразу распорядиться. Однако необязательно, чтобы обе стороны вкладывали одинаковые суммы денег или одинаковый вид валюты, но необходимо, чтобы они были оценены одной валютой, чтобы вся вложенная сумма считалась единой. Потому что условием является то, чтобы капитал компании был единым, обоюдно неделимым друг от друга, а также, чтобы компаньоны не смогли узнавать свои деньги, и в то же время, чтобы каждый из них смог распорядиться ими. Компания «Инан» основывается на представительстве и доверии каждого из компаньонов путем предоставления своего имущества напарнику, сделав его своим доверенным лицом, а путем своего позволения на распоряжение капиталом, делая его своим представителем. После заключения договор компании становится единой, и тогда компаньонам следует самим преступить к деятельности. Поскольку договор был заключен на работу исключительно своими усилиями. Никому из компаньонов не дозволяется уполномочивать другого, кто будет распорядиться за него. Напротив, только компания имеет право нанимать на работу или эксплуатировать, кого пожелает в делах компании, а не в делах одного из компаньонов.

Каждый компаньон имеет право выполнять куплю-продажу в интересах компании по своему усмотрению. Он может удержать товар или её стоимость, требовать долг компании, перевести долг кому-то, занимать и возвращать испорченный товар. Он может нанимать рабочего за счёт средств компании и выдавать ему плату. Потому что польза оплачивается, как и товары, следовательно, это будет похоже на куплю-продажу. Он имеет право покупать товар, как, например, машину, или сдавать в её аренду, считая её товаром купли-продажи. В таком случае польза, получаемая от неё, оценивается как имущество компании и сдается в аренду. Не является условием, чтобы вклад компаньонов был одинаковым, необходимо только равноправие в распоряжении им. Поэтому их вклады могут быть разными и равными, но при всем этом полученная прибыль делится по договоренности. Они могут договориться как на одинаковое, так и на неодинаковое разделение прибыли. Абдур-Раззак передал в своей книге «Аль-Джамиъ» что Али (р.а.) сказал следующее: *«Прибыль распределяется в соответствии с договоренными условиями».*

Ущерб в компании «Инан» оплачивается только по вложенной сумме. Если их вложения равны в количестве, то ущерб делится пополам. Если вложение составляет 1/3, то ущерб делится по 1/3 доли. Предварительная договоренность относительно ущерба не имеет никакой силы, напротив, осуществляются законы относительно ущерба, который гласит о распределении убытка согласно количеству вложений. Поскольку компаньон, который участвует в компании своим трудом, теряет только затраченное им усилие, а не имущество, поэтому ущерб связан только с вложенным капиталом и распределяется согласно вложенным компаньонами паям. Партнерство – это представительство, а закон о представительстве гласит о том, что представитель не возмещает убыток, и что ущерб падает на

вложенный капитал. Абдурраззак передал в своей книге «Аль-Джами», что Али (р.а.) сказал следующее: *«Прибыль распределяется в соответствии с договоренными условиями, а убыток в соответствии с количеством вложенного капитала».*

Компания «Абдан».

Компания «Абдан» – это такой вид компании, когда двое или более людей объединяются, чтобы выполнять определенную работу, независимо является ли она умственной или физической, применяя только свой ручной или умственный труд, не вкладывая денежного капитала, как, например, мастера ремесленники совместно участвуют в том, чтобы изготовить свои промышленные товары, а полученную от этого прибыль они делят между собой, или инженеры, врачи, охотники, плотники, перевозчики, водители и т.п. Не обуславливается, чтобы все компаньоны были одной профессии, также не обуславливается, чтобы все компаньоны были мастерами. Если мастера одной или различных профессий создают компанию, то это можно, потому что они объединились для выполнения разрешенной шариатом работы. Если они избрали одного из них администратором компании, другого бухгалтером, а третьего разнорабочим, деятельность компании будет действительной. Поэтому соучастие рабочих в какой-либо промышленности разрешается, равным образом, знают ли они всю эту промышленность, или ее знает только некоторая часть из них. Все работники, мастера, секретари и охранники, участвующие в совместной работе на заводе или фабрике являются компаньонами. Однако, условием является то, чтобы их совместная работа с целью получения прибыли была дозволенной, в противном случае компания будет недействительной и неразрешенной.

Прибыль в компании «Абдан» распределяется согласно договору, поровну или по разному. Так как работа заслуживает вознаграждения, и компаньоны могут быть неравными в работе, то разрешается неравенство их долей в получении прибыли от работы. Каждый компаньон имеет право требовать от работодателя всю оплату, и стоимость произведенной продукции компанией от покупателя. Работодатель и покупатель могут оплатить всю оплату или предоставить всю стоимость продукции одному из них, и это будет действительным. Если компаньон выполнит работу без участия других компаньонов, то приобретаемая прибыль распределяется между ними. Так как работа заказана всему коллективу и налагает на всех взаимную ответственность, а ответственность требует оплаты. Таким образом, они получают оплату, как и несут ответственность. Никто из компаньонов не имеет право уполномочить другого человека вместо себя по работе или нанимать работника в качестве компаньона вместо себя на работу. Так как договор был заключен на его личность, поэтому ему следует непосредственно самому выполнять работу, потому что в договоре именно он был назначен в компании. Однако одному из компаньонов разрешается нанимать на работу работников, в таком случае наём осуществляется компанией, даже если это было осуществлено одним из компаньонов, и они не являются ни заместителями, ни доверенными лицами или его наемникам. Действие каждого компаньона является действием компании и каждому из них следует принимать действия своего компаньона.

Такой вид компании является дозволенным согласно хадису, приведенному Абу Давудом и Асрамом от Абу Убайды, что его отец Абдуллах Ибн Масъуд сказал: *«Я, Аммар Ибн Ясир и Саъд Ибн Абу Ваккас в день Бадра договорились о том, что все полученные нами трофеи разделим между собой. Саъд привёл двух рабов, но ни я, ни Аммар ничего не принесли».* Посланник Аллаха (с.а.с.) молчаливо признал этот поступок. Ахмад Ибн Ханбал сказал: *«Пророк (с.а.с.) был участником в их деле».* Этот хадис явно гласит об участии группы сподвижников своими трудами в своих делах. Они составили компанию для сражения против врагов и делили между собой трофеи, добытые ими на поле битвы. Что касается утверждения того, что данная компания не соответствует закону о трофеях, то это никоим образом не связано с хадисом. Так как закон о трофеях был ниспослан после сражения Бадр и не существовал в момент образования сподвижниками этой компании. Ниспосланный позже закон о трофеях не аннулирует организацию компании, то есть совместную работу, а всего лишь разъясняет долю тех, кто добыли трофеи, не устранив закон о компании «Абдан», подтверждаемый в этом хадисе.

Компания «Мудароба».

Такая компания также именуется как «Къирад». В этом виде компании участвуют труд и капитал, то есть это когда одно лицо предоставляет деньги другому, чтобы он занимался коммерческой деятельностью, а полученную прибыль распределили в соответствии с обговорёнными ими условиями.

Однако убытки не зависят от обоюдной договорённости компаньонов. Согласно шариату убытки связаны только с вложенным капиталом, а не с компаньоном, который вкладывает свой труд. Даже если владелец капитала и его компаньон договорятся о том, что убыток будет возмещаться ими обоими, все равно доход делится между ними, а убыток налагается на вложенный капитал. Поскольку компаньоны являются представителями компании, а закон относительно представительства гласит о том, что представитель не боится потери, и что убыток выпадает только на того, кого он представляет. Абдур-Раззак в книге «Аль-Джами» передал, что Али (р.а.) сказал следующее: *«Прибыль распределяется в соответствии с договоренными условиями, а убыток падает на вложенный капитал»*. Партнер, участвующий в деле своим трудом, теряет только свои затраченные усилия. Поэтому убыток выпадает только на капитал.

Компания «мудараба» не будет действительной, пока капитал не будет передан в руки работнику и оставлен на его распоряжение. Так как партнерство требует передачи капитала партнеру. В компании «мудараба» следует определить пай работника и сумму капитала, имеющегося в обороте компании. Не допустимо, чтобы владелец капитала работал вместе с партнером, даже если он обусловил ему это. Так как он не имеет право распоряжаться капиталом, который стал принадлежать компании, как и не имеет право абсолютно распоряжаться компанией. Напротив, только партнер имеет право распоряжаться, работать и распоряжаться капиталом. Так как договор компании был заключен на труд партнера и на капитал владельца капитала, а не на труд владельца капитала. Таким образом, владелец капитала подобен чужому, не имеющему право распоряжаться чем-либо в делах компании. Однако партнер в сфере распоряжении ограничен тем, что разрешил владелец капитала и нельзя противоречить ему, поскольку он является распорядителем по позволению. Владелец капитала имеет право разрешить ему торговать только шерстью или запретить перевоз товаров через море. Но это не означает, что владелец капитала распоряжается компанией, напротив это значит, что партнер ограничен пределами, разрешенными ему обладателем капитала. Но, несмотря на это, все права на распоряжение компанией принадлежат только лишь работнику, а не владельцу капитала.

Также компания «мудараба» является соучастием вложений двух человек и труда одного из них. Например, если двое вложили три тысячи рублей, один – тысячу, а другой две, и если обладатель двух тысяч рублей разрешит обладателю тысячи рублей распоряжаться всем капиталом с условием, что прибыль делится поровну, то в таком случае компания будет правильной, а работник, обладающий одной тысячей, является партнером и компаньоном обладателя двух тысяч. Также входит в такой вид компании соучастие капитала двух лиц и труд третьего лица.

Компания «Мудараба» является разрешенной в шариате, согласно тому, что приводится о том, что Аббас Ибн Абдуль-Матталиб давал капитал для партнерства, обуславливая партнера определенными условиями. Это дошло до Пророка (с.а.с.) и он отнёсся к этому благосклонно. Также имеется иджмаъ-ус-сахабы относительно дозволенности компании «мудараба». Ибн Абу Шуъайб передал от Абдуллаха Ибн Хамида, от его отца, от его деда, что *Умар Ибн аль-Хаттаб вложил капитал одного сироты в партнерство, и он использовал их, затем разделили полученное благо*. Ибн Аль-Кудам в своей книге «Аль-Мугъни» передал от Малика Ибн Абдуррахмана, от отца, от деда, что *Усман вкладывал капитал в партнерство с ним*. Также от Абу Масъуда и Хакима Ибн Хузама приводится, что *они были компаньонами*. Это происходило на глазах у сподвижников, но никто из них не отверг это, что означает единогласное признание партнерства.

Компания «Вуджух».

В этом виде компании участвует два человека в капитале другого помимо них человека. Например, кто-то предоставляет свой капитал двум или более лицам для партнерства, то в таком случае два партнера являются компаньонами в прибыли, полученной от капитала другого. Они могут договориться о распределении прибыли на треть дохода, то есть каждому из них достается треть дохода и за капитал отдается треть. Они могут договориться в распределении прибыли на то, что 1/4 за капитал и 1/4 одному из партнеров, а второму партнеру 1/2 часть. Они могут договориться на другие условия в распределении прибыли. В рамках этих возможных условий работники могут по-разному получать прибыль. В таком случае их участие с неравной долей строится на значимости одного или двух из них с точки зрения, либо мастерства в работе, либо умелости распоряжаться администрацией, хотя право распоряжаться капиталом у них является одинаковым. По этой причине эта компания является другой разновидностью компаний, нежели компания «мудараба», хотя в своей сущности она относится к ней.

К такому виду компании относится соучастие двух и более людей в том, что они покупают, по доверию коммерсанта им. В данном случае их значимость строится на этом доверии, без вложенного ими капитала. Они оба могут по договору делить между собой в собственность купленные ими вещи пополам, или на треть, или на четверть, или как договариваются, затем продают товар и разделяют прибыль согласно договоренным условиям, а вовсе не согласно располагаемым ими товарами. Убыток налагается по степени их собственности в купленных товарах, так как она выступает в качестве их (двоих) капитала, а вовсе не по договоренным ими условиям, также не по полученной ими прибыли, равно распределяется ли эта прибыль между ними (обоими) в зависимости от количества купленных вещей или как-то иначе.

Оба вида компании «Вуджух» разрешены. Потому что если два человека соучаствуют в совместной работе над капиталом другого человека, то это входит в категорию компании «Мудараба», которая подтверждается Сунной и Иджма-ус-сахабой (единогласным мнением сподвижников). А если они берут капитал от другого человека в качестве купленного товара, в зависимости значимости и доверия им со стороны торговца, то это входит в категорию компании «Абдан», которая подтверждается Сунной. Таким образом, компания «Вуджух» этим самым подтверждается Сунной и Иджмой.

Но необходимо отметить, что доверие, рассматриваемое здесь, является имущественным доверием, то есть доверием на надежность, а не на знатность или влияние. Поскольку под словом «доверие» в теме торговли и компании подразумевается доверие в надежности, которая служит имущественной гарантией. Поэтому человек может быть знатным, однако не иметь доверие, тем самым не иметь имущественное доверие, следовательно, он не считается надежным в вопросе торговли и компании. Он может быть министром, богачом или большим торговцем, однако не иметь доверие, что не позволяет ему покупать на рынке какой-либо товар в кредит. Однако человек может быть бедным, но коммерсанты доверяют ему и дают капитал или товар без оплаты его стоимости. Таким образом, в компании «вуджух» концентрируется доверие на надежность, а не знатность. Поэтому действия, осуществляемые некоторыми кампаниями, как, например, внедрение министра членом компании и назначение ему определенной доли из прибыли, не вложив никакого капитала или не принимая никакого участия, а всего лишь ссылаясь на его степень в обществе, с тем, чтобы облегчить деятельность компании, все это не входит в категорию компании «вуджух» и не соответствует исламскому определению компании. Такой вид соучастия не является дозволенным, также этот человек не может быть компаньоном и не имеет право брать что-либо из этой компании.

Что касается того, что в некоторых странах, таких как Саудовская Аравия и Кувейт, человек, который не является гражданином Кувейта или Саудовской Аравии, не имеет право торговать или работать в этих странах. Поэтому компания зачисляет к себе саудийца в Саудовской Аравии или гражданина Кувейта в Кувейте, предоставляя ему часть прибыли, без всякого вложения им капитала, или не заключив с компанией договор на участие их труда, считая их компаньонами, чтобы получить разрешение для проведения деятельности взамен на часть полученной прибыли, то такая деятельность не является компанией «вуджух», к тому же запрещена по шариату. Этот гражданин Саудовской Аравии и гражданин Кувейта не считаются компаньонами и не имеют право брать что-либо из компании, так как согласно шариату отсутствуют надлежащие условия, чтобы они стали законными компаньонами. Этими условиями является соучастие капитала и труда, или доверие в области торговли, посредством которого он, приобретая товар, приступит к делу.

Компания «Муфавада».

Этот вид компаний является соучастием двух компаньонов во всех вышеупомянутых компаниях, то есть соединяет в себе компании «инан», «абдан», «мудараба» и «вуджух». Как, например, если человек предоставил капитал двум инженерам с их капиталом для совместной работы по партнерству в постройке корпуса для продажи и для последующего ведения торговли этим капиталом. Затем они (двое) договорились вложить в эту работу больше капитала, чем имеется у них на руках, и стали брать товар, не выплачивая его стоимость, на основании доверия торговцев им. Так соучастие двух инженеров своими трудами является компанией «абдан», с учетом их специальности и вложения ими капитала в совместную работу является компанией «инан», со стороны взятия имущества от другого лица для совместной работы будет компанией «мудараба», а совместное владение ими товаром, который они покупают на основании доверия торговцев, считается компанией «вуджух». Разрешается

организовывать такой вид компаний, который будет охватывать в себя все виды исламских компаний, так как каждая из них является дозволенной в отдельности, а значит и в совокупности тоже является дозволенной. Прибыль делиться в зависимости от договорных условий, можно и по сумме вложенного капитала, или поровну невзирая на неравенство в капитале, или по неравенству, несмотря на их равенство в капитале.

Такой вид компании (муфавада) является дозволенным согласно шариатскому тексту относительно этого. А что касается утверждения некоторых факихов о другой разновидности компании «муфавада», которая представляет собой соучастие двух человека с одинаковым капиталом, одинаковым распоряжением и одинаковой задолженностью, каждый из которых дает другому абсолютно полное право распоряжаться, то это не дозволено шариатом. Так как не существует никакого шариатского текста, подтверждающего это. Что касается хадиса, приводимого ими в качестве доказательства:

«إِذَا تَفَارَضْتُمْ فَاحْسَبُوا الْمَافَاذَةَ»

«Когда вы переговариваетесь, то делайте это в хорошем виде». В другом хадисе говорится:

«فَارَضُوا فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْبِرْكَاتِ»

«Переговаривайтесь, ибо в переговорах прекрасная благодать». В этих двух хадисах нет ничего достоверного, даже если представить достоверность их значения. Потому что эта компания основана на неизвестном капитале и на неизвестной работе, а этого достаточно для выявления недействительности компании. Кроме того, рассмотрим переход товара, оставленного завещателем после смерти другому компаньону в качестве наследство. В то время как один из компаньонов является не мусульманином, то как может осуществляться передача наследства, которое остаётся после смерти компаньона мусульманина не мусульманину. Кроме этого компания включает в себя значение представительства. Однако если вещь, за которую берётся представительство, неизвестна, то это является недозволенным. Все эти причины указывают на неправильность такого вида из компании «муфавада».

Расторжение компании.

Компания является одним из дозволенных шариатом договоров, который аннулируется при смерти, потери ума или расторжении договора со стороны одного из компаньонов, если компания состоит из двух человек. Поскольку это является дозволенным договором, то в результате вышеупомянутых причин она аннулируется, подобно представительству. Если один из компаньонов умрёт, имея благоразумного наследника, то он может продолжить работу компании, получив от компаньона право на распоряжение, и также может востребовать свою долю. Если один из компаньонов потребует аннулирования компании, то другому следует ответить на его требование. Если компания состоит из нескольких компаньонов, один из которых пожелал выйти из компании, а другие согласились продолжить совместную работу, то существовавшая между ними компания считается расторгнутой, а продолжающаяся совместная работа считается обновленной между оставшимися работниками компании. Однако следует различать между расторжением компании «мудараб» и другими помимо неё. В компании «мудараб», если работник потребует продажу товара, а владелец капитала – деление товара, то следует ответить просьбе работника, так как его право находится в прибыли, а прибыль можно выявить только посредством продажи. А что касается других видов компании, если одна из сторон потребует деление, а другая – продажу, то следует ответить просьбе о делении, а не о продаже.

КАПИТАЛИСТИЧЕСКИЕ КОМПАНИИ

В капиталистической системе компания – это договор, согласно которому двое или более лиц принимают участие в каком-либо денежном проекте, путем предоставления своего пая в виде капитала или труда, чтобы получить определенную часть от прибыли или убытка проекта. Она бывает двух видов:

1. Личностные компании.
2. Финансовые компании.

Личностные компании – это те компании, в которых имеет место личность, оказывающая влияние на компанию и на определение пая. Как, например, общества взаимной ответственности и общества коммандитное товарищество (предприятие, один или несколько участников которого отвечают по обязательствам предприятия всем своим имуществом, а остальные участники только вкладами).

Финансовые компании являются иными, в них отсутствует личностный фактор и влияние, напротив, они базируются на устранении наличия личностного фактора и утверждении только денежного фактора в структуре и деятельности компании. Как, например, акционерные общества и общества пакетные коммандитные товарищества.

Общество взаимной ответственности.

Это договор между двумя и более физическими лицами, условившимися на совместное ведение торговли под определенным названием, где каждый несет ответственность за выплату долгов общества, солидарно за счет всей суммы своего капитала, без всякой оговорки. Поэтому никто из компаньонов не может отказаться от своих прав в пользу другого, пока не будет разрешения других компаньонов. В случае смерти, сумасшествия или банкротства одного из компаньонов общество прекращает свою деятельность за исключением положения, предусмотренного договоренностью, противоречащего этому. Все члены общества несут взаимную ответственность перед другими за исполнение всех договоренностей компании. Данная ответственность неограниченна, поэтому каждый компаньон отвечает за выплату всех долгов общества не только из общих капиталов, но также и из своего личного капитала. Поэтому ему следует покрывать все оставшиеся задолженности общества при завершении общего капитала. Это общество не позволяет расширение определённого проекта. Оно формируется из небольшого количества людей, которые хорошо знают и доверяют друг другу, отдавая при этом главное предпочтение личности компаньона в зависимости от его влияния и социального положения в обществе, а не только от его физического участия.

Такое общество является недействительным из-за противоречия своих обязательных условий тем обязательным условиям компании, о которых гласит Ислам, так как согласно шариатскому решению условием компаньона является только его право на распоряжение, и что компания имеет право расширить свою деятельность, либо по согласию компаньонов на расширение компании, либо по внесению ими дополнительного капитала, либо по добавлению новых компаньонов. Также они свободны в распоряжении, могут делать то, что пожелают, кроме этого каждый компаньон несет ответственности в компании в зависимости от его пая в ней, а не как личность, он имеет право оставить компанию в любое время без нужды в согласии остальных компаньонов. Также компания не распадается в результате смерти или умопомешательства одного из компаньонов, напротив, аннулируется только его право на участие в компании, а деятельность остальных компаньонов продолжается, если она состоит из более двух людей. Это и есть шариатские условия, которые находятся в полном противоречии с условиями общества взаимной ответственности и даже делают его деятельность недействительным. Поэтому в соответствии с шариатом не разрешается принимать участие в нем в качестве компаньона.

Акционерные общества.

Акционерное общество – это общество, состоящее из нескольких человек, которые между собой незнакомы. Организатором является каждый, кто подписал начальный договор этой компании. Так как начальный договор образует среди подписавшихся обязательства на проведение работы для осуществления совместной цели, то есть деятельности компании. Подписка в общество проводится

путем покупки одной или более акций включающих проекты общества взамен на их номинальную ценность. Это является одним из видов распоряжения односторонней воли, то есть достаточно человеку купить акции, чтобы стать компаньоном, равно согласны ли с этим остальные компаньоны или нет. Подписка осуществляется двумя формами: в первой все акции компании принадлежат ее основателям, и они распределяют их между собой без публичного выставления массам. Они составляют устав, который охватывает все условия деятельности компании, а затем подписание его ими. Таким образом каждый подписавший устав считается основателем и компаньоном, и лишь после подписания всеми членами формируется и учреждается общество. Второй формой подписки является самая распространенная в мире форма: это когда несколько физических лиц учреждают общество и утверждают его устав, а затем выставляют акции непосредственно на продажу. После завершения срока подписки в общество, созывается учредительный комитет общества, чтобы утвердить устав общества и назначить административный совет. Каждый акционер, несмотря на количество имеющихся у него акций, имеет право присутствовать в собрании учредительного комитета, даже если имеет всего лишь одну акцию. Общество начинает свою деятельность по истечении определенного срока подписки.

Обе эти формы являются одним целым, представляющим собой вложение капитала. В первой форме компания формируется по установлению подписи со стороны организаторов, а во второй форме – по истечению срока подписки. Договор в таких видах компании заключается только между капиталом, так как здесь соучастники – это капиталы, а не их обладатели. Поэтому никто из компаньонов, вне зависимости от количества его акций, не имеет полномочий взять на себя ни управление делами компании, ни права заниматься ведением её деятельности, на том основании, что он компаньон. Управлением и ведением компании, а также её деятельностью занимается лицо, назначаемое на пост директора, который связан с административным советом, избираемым обществом, члены которого имеют право голоса в зависимости от количества их акций, независимо от личности. Поскольку компаньоном является капитал, который определяет число голосов. Так, право голоса надлежит за каждую акцию, а не за каждую личность. В акционерных обществах не считаются с личностью акционера, а все внимание направлено только на основополагающие капиталы. Продолжительность акционерного общества постоянная, не ограничивается жизнью акционеров, то есть общество не распадается в случае смерти одного из компаньонов, а также акционер не устраняется с общества в случае умопомешательства. Что касается капитала общества, то он распределяется на равноценные части, именуемые пакетами акций. Личные качества акционера не имеют никакой значимости, его ответственность определяется в соответствии с его паем в капитале общества. Акционеры несут убыток в зависимости от количества их пакетов акции. Акции обладают свойством обращения. Акционер при желании может продать акции или сделать другого человека компаньоном в своих акциях без согласия других акционеров. Пакет акций, имеющийся у каждого из них, – это денежные купюры, олицетворяющие капиталы, которые могут быть номинальным или личностным, они переходят из собственности одного человека к другому. Владелец капитала, регистрирующийся в акциях, выплачивает лишь номинальную ценность акций, а каждая акция является частью общества, которая не подлежит делению, а не является частью капитала общества. Пакет акций заменяет зарегистрированный документ относительно паев. Стоимость акций не постоянна. Она изменяется в зависимости от прибыли и убытков общества, которые ежегодно изменяются, являясь разнообразными и различными. Следовательно, пакет акций не представляет вложенный капитал при учреждении общества, а представляет капитал общества лишь в момент продажи, то есть в определенное время, подобно денежной бумаге, ценность которой снижается или повышается в зависимости от падения и подъема на рынке акций. Аналогичная ситуация в акционерном обществе, в котором ценность акций поднимается в положении прибыли и падает в положении убытка. После начала обществом своей деятельности акция перестает быть основным капиталом и становится лишь ценной бумагой, имеющей определенную ценность, которая возрастает и снижается в зависимости от рынка, прибыли и убытка общества или спроса и отказа от неё. Она является товаром, который подлежит спросу и предложению. Акции переходят из рук в руки подобно ценным бумагам среди людей, без всякой регистрации в записях общества, если они принадлежат владельцу ценных бумаг, и путем регистрации, если на них написано имя акционера.

Компания считается прибыльной, если при расчёте годового баланса ценность имущества акционерного общества превышает сумму его запросов, и данная разница является прибылью. Прибыль распределяется ежегодно в конце финансового года общества. Если по причине неожиданных обстоятельств ценность составляющих общество имуществ возрастает без всякой прибыли, то нет

препятствия в распределении этого излишка. Но если произойдет обратное, то есть составляющие компании потеряют ценность, несмотря на то, что общество было прибыльным, а прибыль вместе с ценностью составляющих вещей не будет превышать ценности запросов компании, то о распределении прибыли не может быть и речи. При распределении прибыли из нее определяется резервный фонд, затем оставшуюся часть отводят акционерам. Акционерное общество считается юридическим лицом, располагающим правом привлекать к судебной ответственности и представлять от своего имени перед судом, а также имеет свой определенный адрес и определенное подданство. Ни один из акционеров и ни один из членов администрации, на основании того, что он является компаньоном или физическим лицом, не имеет право выступать от имени общества. Данным правом обладает лицо, уполномоченное на представление общества. Таким образом, право распоряжения принадлежит компании, а не тому человеку, который непосредственно распоряжается делами общества.

Это и есть акционерное общество или компания, которая согласно исламскому законодательству является одной из запрещенных для мусульман компаний. Что касается недействительности и запрещенности участвовать в ней, то это выявляется в следующем:

1. Определение компании в шариате – это договор между двумя или более сторонами, на проведение финансовой деятельности с целью получения прибыли. Поскольку это договор между двумя и более сторонами, недостаточно согласия одной стороны, напротив, необходимо наличие согласия двух или более сторон. Договор должен быть на выполнение финансовой деятельности с целью получения прибыли, поэтому неправильно, чтобы он был только на вкладывание капитала, а также, чтобы целью являлось только участие. Выполнение определенной финансовой деятельности является основой договора, и она выполняется обоюдно, или одна сторона выполняет работу, а другая вкладывает капитал. Нельзя, чтобы договор заключался между двух сторон на выполнения финансовой деятельности кем-то другим помимо них, поскольку этот договор не обязывает их соблюдать его. Договор соблюдается со стороны заключающего его и выполняется только им лично, а не другими людьми. Следовательно, выполнение финансовой деятельности ограничено только лишь договаривающимися сторонами, либо обоюдно, либо одна сторона вкладывает труд, а другая капитал. Чтобы учредить общество, одна из двух заключающих договор сторон должна выполнять финансовые работы. Естественно это требует наличия в компании физического лица, относительно которого и заключается договор. Одной из основ компании в Исламе является наличие физического лица, которое является основным элементом в заключении договора. С наличием физического лица заключается компания, а с отсутствием его при заключении договора компания будет недействительной и безосновательной.

Капиталисты же определяют акционерное общество, как договор, требованием которого двое и более лиц предоставляют денежные пай, чтобы соучаствовать в финансовом проекте с целью разделения между собой полученной от проекта прибыли или убытка. Из этого определения и из двух вышеперечисленных форм акционерного общества становится ясно, что оно согласно законами шариата не является договором между двумя или более лицами. Так как договор согласно шариату – это предложение и принятие между двумя или более лицами. Другими словами, в договоре необходимо наличие двух сторон: одна предлагает заключить договор, как, например, скажет: «я взял тебя в жены» или «продал тебе», или «нанял тебя», или «я стал твоим компаньоном», или «я подарил тебе» и т.п., а другая сторона принимает, как, например, скажет: «я принял», или «я согласен» и т.п. Если при заключении договора отсутствует одна из двух сторон или предложение и принятие, то договор не будет считаться заключенным и нельзя это назвать договором согласно шариату. А что касается акционерной компании или общества, то учредители сговариваются относительно условий соучастия, но они фактически не заключают договор, а только лишь обговаривают эти условия. Затем устанавливают документ представляющий устав компании. После этого они переходят к стадии подписания этого устава со стороны тех, кто желает участия. Только эта подпись считается принятием, после чего подписавшийся становится учредителем и компаньоном. В данном положении явно видно отсутствие в нем двух сторон, которые совместно должны подписать договор. Также не присутствует в нем предложение и принятие. Это всего лишь согласие одной стороны с условиями, и только путем этого согласия он становится компаньоном. Акционерное общество – это не договор между двумя лицами, а всего лишь согласие одного лица с условиями. Поэтому капиталистические экономисты и западные юристы говорят, что брать на себя обязательство перед компанией является одним из видов распоряжения индивидуальной волей. Индивидуальной волей является каждый человек, берущий на себя ответственность перед общественностью или перед другим человеком, невзирая на их согласие или

несогласие с этим, как, например, обещание о премии. По своей сущности в акционерном обществе акционер, учредитель или подписавший документ должен придерживаться тех условий, которые содержатся в договоре, несмотря на то согласен ли с этим другой или не согласен. Они посчитали это одним из видов распоряжений путем индивидуальной воли. Следовательно, заключение договора акционерного общества посредством индивидуальной воли является недействительным договором по шариату. Поскольку, в соответствии с шариатом, договор – это соединение предложения, исходящего от одной договаривающейся стороны с принятием другой, в такой форме, чтобы это оказало воздействие на предмет договора. В данном случае в договоре акционерного общества или компании это отсутствует. В нем не имеет место соглашение между двумя и более лицами, а присутствует всего лишь официально данное обещание одним физическим лицом посредством вкладывания в какой-либо финансовый проект. Какой бы не была численность компаньонов, каждый из них считается отдельным персональным лицом. Возможно, кто-то скажет, что в данном случае компаньоны договорились между собой на определенные условия компании, и это соглашение представляет собой предложение и принятие, а текст документа является формальным явлением, необходимым для регистрации тех положений, на которые была достигнута договоренность. Поэтому, почему это нельзя назвать договором?

Ответом на это является то, что акционеры согласились между собой относительно условий компании, однако они с этим согласием не считают себя фактическими компаньонами, и не придерживаются в результате этого условий компаний. Напротив, каждый из них имеет право оставить или принять участие после согласованности с условиями и закрепления текста документа. Согласно их пониманию и условности никто не обязан придерживаться согласованности с условиями до подписания документа, и лишь подписание человеком этого документа обязывает его к соблюдению. Поэтому согласованность с условиями до подписания документа не считается договором в их понимании, а также не является договором по шариату, поскольку согласованность с условиями участия и с участием не считается договором компании. Потому, согласно их договоренности, они не обязаны блюсти его до подписания соглашения, а договор – это то, что обязывает две договаривающиеся стороны. Поэтому их соглашение с условиями компании и совместной работой не считается предложением и принятием, а также не считается в соответствии с законами исламского законодательства договором, не говоря уже о том, что сами капиталисты не считают это договором.

Возможно, кто-то скажет, что соглашение компаньона в форме подписания договора считается предложением от него другому, а подписание другим после него – принятием. Так почему же нельзя выставление документа считать предложением, а его подписание – принятием? Ответом на это является то, что подписание каждого компаньона служит только принятием с его стороны, то есть наличие принятия, а предложение не исходило ни с какой определенной стороны. В этом положении не существует ни предлагающего лица, ни основателя, ни первого подписавшегося, а есть всего лишь принятие со стороны всех компаньонов. Подписавшийся принимает условия и придерживается со своей стороны без всякого предложения на распоряжение, то есть без того, кто сказал бы ему: «я стал твоим компаньоном». А что касается предоставления ему документа для подписи, то это не является предложением на распоряжение. Поэтому реальность акционерного общества представляет собой только принятие компаньонами, а принятие с принятием не считается согласно исламскому законодательству договором, напротив, необходимо предложение в виде высказывания, указывающегося на предложение, а не на принятие. Только после этого необходимо наличие принятия в виде выражения, указывающегося на принятие. Следовательно, никто из подписавших документ не является предлагающей стороной, напротив, каждый считается принимающей стороной. Итак, в данной компании присутствует принятие и отсутствует предложение, что делает договор недействительным.

Капиталисты называют устав общества договором, говоря, что подписание этого договора было достигнуто. В соответствии с исламским законодательством этот документ не считается договором, ибо договор требует наличия предложения и принятия между двумя сторонами. Следовательно, акционерное общество или компания, не является договором согласно исламскому законодательству.

Кроме того, данный договор не несет в себе соглашение относительно выполнения финансовой работы с целью получения прибыли. В нем имеется согласие основателя или подписавшего о выплате капитала на какой-либо финансовый проект. Он не включает в себя основной элемент соглашения, то есть ясность в проведении деятельности, а всего лишь гласит о взятии на себя лицом ответственности за предоставление капитала, при этом не оговариваются условия работы. И поскольку целью компании является выполнение финансовой деятельности, а не только лишь участие, то отсутствие в договоре

соглашения на выполнение деятельности аннулируют его. Исходя из этого, компания также является недействительной.

Возможно, кто-то скажет, что документ компании содержит в себе вид деятельности, которую она будет выполнять, как, например, построение сахарного завода или проведение торговли и т.п. Следовательно, в нем состоялось соглашение относительно выполнения имущественной работы. Ответом на это является то, что вышеупомянутый вид работы является работой, которую будет проводить компания в будущем. Однако при этом не состоялось соглашение на выполнение работы со стороны компаньонов, а имело место всего лишь соглашение на участие в соответствии условиям компании. Выполнение работы было оставлено на юридическое лицо компании, которое появится после её формирования. Таким образом, среди компаньонов не было достигнуто соглашение относительно их выполнения определенной финансовой работы.

Вдобавок к этому, совместная работа, то есть компания обуславливает наличие в ней физических лиц, то есть человека, распоряжающегося капиталом. Поскольку под наличием физического лица в компании, купле-продаже, найме и других договорах подразумевается распоряжающееся лицо, а не просто человек или труд, то наличие физического лица является основным элементом в создании компании, и только при его наличии создается компания. В акционерных обществах категоричным образом отсутствует физическое лицо. Более правильным будет то, что оно специально отдалается от компании и о нем вообще не говорится. Потому что в акционерной компании договор состоит только между капиталами. Договор лишён личностного фактора. Вместо физических личностей в данном положении компаньонами является капиталы. По причине отсутствия людей эта компания согласно шариату считается недействительной, поскольку физическое лицо распоряжается имуществом, и только оно имеет на это право. В случае его отсутствия, отсутствует и распоряжение.

Суть того, что владельцы капиталов дают согласие на совместную работу с капиталом и избирают административный совет, исполняющий деятельность компании, не указывает на присутствие физического лица в компании. Ибо их согласие касалось того, чтобы компаньоном выступал капитал, а не они сами. Следовательно, в качестве компаньона выступает капитал, а не его владелец. Что касается избирания ими административного совета, то это не означает уполномочивание ими представителей вместо себя. Представители назначались ими вместо капитала, а не вместо себя. Доказательством тому служит то, что акционер имеет количество голосов в зависимости от количества его акций. Владелец одной акции имеет один голос, то есть одно представительство, а обладающий тысячами акций имеет тысячи голосов, то есть тысячи представительств от капитала, а не от личности. Это указывает на отсутствие физического лица в компании и на то, что она состоит только из капитала.

Таким образом, определение акционерной компании указывает на то, что в ней отсутствуют условия, надлежащие для создания любого вида компании в Исламе. В ней не было соглашения между двумя или более лицами, а, напротив, там имеет место только одностороннее взятие на себя ответственности за вложение капитала. В ней отсутствует соглашение на выполнение действия, а имеет место только взятие на себя человеком ответственности за вкладывание капитала. В ней отсутствует физическое лицо, распоряжающееся капиталом, как компаньон, а имеет место только лишь капитал. Таким образом, договор акционерной компании в этой плоскости является недействительным по шариату, и она противоречит определению компании в Исламе.

2. Компания – это договор на распоряжение капиталом. Приумножение капитала таким путем является одним из видов шариатских действий. Все шариатские действия являются словесным действием. Это же исходит не от капитала, а от личности. Приумножение собственности должно осуществляться со стороны действующего лица, а не со стороны капитала. Акционерная компания приумножает капитал без какого-либо компаньона или действующего лица, обладающего правом на распоряжение капиталом, а, напротив, распоряжение предоставляется капиталам. Акционерная компания является капиталами, которые сосредоточились в одном месте, что стало представлять собой способность распоряжаться. Поэтому компания считается юридическим лицом, имеющим право легальных распоряжений в купле-продаже, индустрии, обжаловании и т.д. Компаньоны не имеют никакого распоряжения, так как оно является правом компании и только. В то время как по Исламу распоряжение в компании исходит только от компаньонов, где каждый из них распоряжается с дозволения другого, и капиталы в совокупности не распоряжаются ни чем. Напротив, распоряжение ограничивается только в личности. Следовательно, согласно шариату распоряжения, исходящие от компании, как от юридического лица, являются недействительными. Поскольку распоряжения должны исходить от определенной личности, то есть от дееспособного человека, имеющего право на

распоряжения, что не осуществимо в отношении акционерного общества. Здесь нельзя сказать, что те, кто выполняет работу в компании, – это работники, нанятые акционерами, а управляет администрацией и распоряжениями – это директор и административный совет, являющиеся представителями или уполномоченными лицами акционеров. Так нельзя сказать, поскольку компаньон вошел в компанию и подписал договор конкретно на его личное участие. Поэтому им не разрешается назначать своих представителей для выполнения работ компании или нанимать кого-либо для выполнения работ компании от его имени, а также уполномочивать административный совет вместо себя. Кроме этого, административный совет выступает представителем капиталов, а не акционеров. Так как члены административного совета выбираются посредством голосов, отдаваемых на выборах в зависимости от имеемого в обращении количества акций, а не от личностей компаньонов. Не говоря уже о том, что ни администратор, ни административный совет не обладают правом распоряжения компанией по трем причинам.

Во-первых: Они распоряжаются под своим представительством, полученным вследствие их избрания акционерами, то есть компаньонами. Не разрешается компаньону брать себе представителя, как, например, нельзя человеку уполномочивать того, кто женится вместо него, напротив, он может только уполномочить того, кто заключит вместо него договор о бракосочетании. Также разрешается уполномочивать того, кто заключит вместе него договор компании, но не быть компаньоном вместо него.

Во-вторых: Акционеры, то есть компаньоны уполномочили не за себя, а за свои капиталы. Подтверждением тому служит то, что при избрании уполномоченных учитываются голоса, которые считаются в зависимости от капиталов, а не личностей. Следовательно, уполномочие происходит за их капиталы, а не за их личности.

В-третьих: Акционеры являются компаньонами только посредством капиталов, а не посредством физических лиц. Владелец капитала абсолютно не обладает правом на распоряжение компанией, а также назначать того, кто распоряжался бы компанией за него.

Таким образом, распоряжение директора и административного совета компанией является по шариату неправильным и недействительным распоряжением.

3. Постоянность акционерной компании противоречит шариату. Совместная работа является одним из разрешенных по шариату договоров и аннулируются в случае смерти, умопомешательства и расторжением одного из компаньонов, если она составлена из двух людей, а если из трех, то в таком случае аннулируется договор в отношении того, кто умер или лишился ума. В случае смерти одного из компаньонов, который имеет наследника, то смотрится, если он не является здравомыслящим, то он не может продолжать участие в компании. Но если он здравомыслящий и совершеннолетний, то он может продолжать участие в компании. Компаньон позволяет ему распоряжаться и выделяет ему определенный пай. Если один из компаньонов лишился ума, то компания автоматически расторгается, поскольку компаньон должен быть дееспособным в распоряжении. Сущность того, что акционерная компания является постоянной и продолжается, невзирая на смерть или на умопомешательство одного из компаньонов, делает её недействительной компанией. Потому что она включила в себя порочное условие, относительно структуры компании и специфики договора. Говоря вкратце, акционерная компания в основе не заключила компанию, поскольку существуют только компаньоны по капиталу, а компаньоны по выполнению работы, то есть физические лица, отсутствуют. Несмотря на то, что наличие компаньона по выполнению работы является основным условием для заключения компании, где обратное абсолютно недопустимо. В акционерных компаниях заключается соучастие с присутствием владельцев капитала и только. Компания работает и выполняет свои работы без присутствия компаньонов по выполнению работы. Исходя из этого, согласно шариату, компания является недействительной, поскольку договор не считается заключенным. Вдобавок к этому, непосредственными исполнителями действий является административный совет, представляющий собой представителей акционеров, то есть владельцев капитала. Хотя компаньон не имеет право по шариату уполномочивать вместе себя другого, который будет распоряжаться компанией вместо него, равно является ли он владельцем акции или компаньоном по выполнению работы. Потому что договор был подписан на саму личность, что обязывает ее лично выполнять действие. Поэтому не разрешается уполномочивать или нанимать на ее место другого, кто распоряжался бы и выполнял бы деятельность компании. К тому же по шариату владелец капитала не имеет право ни на распоряжение компанией, ни на работы в ней. Напротив, право на распоряжение компанией и работы в ней принадлежит только компаньону по выполнению работы, то есть физическому лицу. Также акционерная компания

становится юридическим лицом, тем самым, получая право на распоряжение. Согласно шариату распоряжения исходят только от определенного человека, способного проводить действия, как, например, быть совершеннолетним, разумным и здравомыслящим. Любое действие, а точнее распоряжение, не осуществленное в такой форме, является согласно шариату недействительным. Поэтому не разрешается строить распоряжение на абстрактной личности, то есть юридическом лице, а, напротив, необходимо построение его на имеющем способности распоряжаться из людей. Поэтому акционерная компания является недействительной, а также все её действия и капиталы, полученные посредством неё, являются недействительными, поскольку все это осуществляется запретным путем.

Акции акционерной компании.

Акциями компании являются денежные бумаги, выражающие стоимость компании в момент её оценивания, а не основной капитал компании в момент её основания. Акция является неотъемлемой частью компании, а не частью её основного капитала. Она выступает вместо векселя, показывающего имущества компании. Ценность акции непостоянна, она изменяться в зависимости от убытка и прибыли компании, и каждый год бывает разной. Поэтому акция не выражает вложенный при создании компании капитал. Акции выражают капитал компании в момент продажи, то есть в определённое время. Они аналогичны денежным бумагам, их стоимость падает и возрастает в зависимости от понижения и подъема на рынках акций (биржах). После начала деятельности компании акция перестает быть основным капиталом, становясь имущественной бумагой, имеющей определенную ценность.

Шариатское постановление относительно имущественных бумаг является следующим. Если документы, выражают суммы дозволенного имущества, как, например, денежная купюра, имеющая эквивалент из золота и серебра, соответствующий ей или тому подобное, то разрешается продавать и покупать их. Поскольку имущество, содержащееся в них, является дозволенным. Если документы выражают сумму запрещенного имущества, как, например, кредитные векселя, посредством которых приобретается имущество путем процентной ссуды, как, например, банковские акции и тому подобное, то продажа и покупка их является недозволенной. Поскольку имущество, заключающееся в них, является запрещенным имуществом. Акции акционерных компаний – это векселя, заключающие в себя смешанные суммы дозволенного капитала и запрещенной прибыли в недействительном деле, без всякого отличия между изначальным имуществом и прибылью. Каждый вексель имеет ценность равную имеющимся вещам недействительной компании. Эти имеющиеся вещи приобретены порочным путем, запрещенным по шариату. Следовательно, они являются запрещенным имуществом. Поэтому акции акционерной компании содержат суммы запрещенного имущества, что делает эти денежные бумаги, то есть акции запрещенным имуществом и их не разрешается ни продавать, ни покупать, ни пускать в обращение.

Остается вопрос относительно действий мусульман, которые купили акции акционерной компании, участвовали в её формировании и обладают акциями, являясь как бы участниками в подобных компаниях. Являлись ли их действия не дозволенными для них, несмотря на их незнание шариатского решения в момент соучастия или ссылку на фетву шейхов, не понявших реальность акционерных компаний, что она представляет собой? Являются ли их собственностью и дозволенным имуществом те акции, которые находятся в их распоряжении, даже если они приобретены путем недействительной по шариату деятельности? Или это запрещено для них и они не являются их собственностью? Можно ли им продать эти акции людям или нет?

Ответом на это является то, что незнание шариатского постановления не является уважительной причиной. Так как каждый мусульманин обязан изучить те законы, которые непосредственно связаны с его жизнью, чтобы совершать действие согласно шариатскому постановлению. Однако если решение шариата является таким, что не каждый человек может его знать и если владелец акции относится к категории таких людей, то в таком случае этот поступок не осуждается, и он будет считаться правильным, даже если шариатское решение гласит о его недействительности. Потому что *Посланник Аллаха (с.а.с.) слышал как Муавия Ибн Аль-Хакам, совершая намаз, ответил чихнувшему «ярхамукаллах».* После окончания намаза он сказал, что разговор во время намаза портит намаз, и ответ во время намаза чихнувшему также портит намаз. Но он не приказал ему восстановить этот намаз. Муслим и ан-Насаи приводят хадис с таким же смыслом от Атаъ Ибн Ясар. Потому что такое решение то есть разговор в намазе портит намаз, обычно такие люди не ведали, поэтому Посланник Аллаха (с.а.с.) принял его оправдание, посчитав его намаз действительным. Сущность того, что

акционерные компании являются запрещенными по шариату, не ведают большинство мусульман, поэтому незнание ими этого оправдывает их. Деятельность тех, кто работал в них, будет действительной, даже если компании являлись недействительными. Как намаз Муавия Ибн аль-Хукм, который был действительным, несмотря на выполнение им действия, нарушающего намаз, из-за его незнания того, что разговор в намазе нарушает намаз. Относительно фетвы со стороны шейхов также, претворяется решение незнания в отношении тех, кто спрашивали фетву. Однако в отношении муфтия это неуважительная причина, ибо он не приложил усилия в понимании реальности акционерных компаний перед изданием своей фетвы относительно них. Собственность акционеров в отношении акции является законной собственностью и дозволенным имуществом, пока решение шариата относительно их действия гласит о его действительности. Продажа этих акций мусульманам является запрещенной, поскольку по шариату они являются недействительными имущественными бумагами. Причиной дозволенности их собственности служит неумышленная уважительная причина. Однако если кто-то узнал шариатское решение в этом вопросе или вокруг него были люди, которые ведали и говорили об этом, то в таком случае это имущество является запрещенным, не подлежащим ни продаже, ни покупке, ни предоставлению другому с целью продажи.

Избавления от этих акций, полученных в собственность вследствие незнания шариатского решения возможно путем расторжения компании или преобразования её в исламскую компанию, или оставления их не мусульманину, считающему акции дозволенным делом, и взятие взамен денег после их продажи. Приводит Сувайд Ибн Гафал, что Билял сказал Умару Ибн аль-Хаттабу следующее: *«Твои уммалы (правители провинций) в качестве хараджа берут свинину и вино». В ответ на это Умар (р.а.) сказал: «Не берите, но заставьте их продать это, а затем возьмите деньгами».* Приводит Убайда в книге «аль-Амваль». Никто из сподвижников не возразил Умару на счет этого, и если бы это противоречило шариату, то сподвижники отвергли бы, поэтому это является единодушным мнением сподвижников (Иджма). Вино и свинина являются одним из имущества зиммия, и когда они хотели дать это мусульманам в качестве джизьи, Умар приказал им не принимать у них это, а потребовать от них продать эти вещи и взять джизью деньгами. Поскольку акции не являются имуществом мусульман, а, напротив, западных капиталистов, то мусульманам запрещается брать их, напротив, следует заставить их продать. И поскольку правом мусульман было взимать джизью и харадж, который находился в вине и свинине, когда Умар дозволил заставить зиммиев продать их, то также мусульмане имеют свое право в своих акциях, поэтому они могут обратить не мусульманам к продаже своих акций.

Кооперативные общества.

Кооператив является одной из разновидностей капиталистических компаний, даже если он и именуется обществом. Он представляет собой соучастие между совокупностью людей, договорившихся на совместное выполнение работ в зависимости от их специфики.

Кооперативное общество возникает в виде обычной торговли с целью содействия членам общества или обеспечения безопасности их определенных экономических интересов. Содействие выступает для компании юридическим лицом. Таким образом, оно отличается от других обществ, поскольку у других изначально отсутствуют экономические цели. Кооперативное общество работает над приумножением прибыли своих членов, не предусматривая интересов других, что вызывает образование твердой связи между его экономической активностью и экономикой его членов.

Кооперативное общество формируется из нескольких членов, например, из семи, может меньше, или больше, однако не формируется только из двух людей. Оно бывает двух видов:

Первый вид: компания, обладающая организаторскими паями, в которой любой индивид может выступать в качестве компаньона путем обладания паями.

Второй вид: компания, не обладающая организаторскими паями, к которой присоединяются путем ежегодного вклада членского взноса, регулярно каждый год определяемого генеральным советом компании.

В кооперативном обществе необходимо наличие пяти условий:

Первое: Свобода участия в кооперативе. Так дверь для вступления в кооператив открыта перед всеми на тех же действующих условиях, которые касались предыдущих компаньонов. Уставы, а также ограничения и превентивные меры, включенные в этот устав, должны претворяться на всех членов, равно относятся ли те условия к сельским делам, как, например, жители села, или к специальностям, как, например, парикмахеры.

Второе: Равенство прав для всех членов общества. Самыми важными правами является голосование. Каждому компаньону предоставляется один голос.

Третье: Определение дивиденда паев. Некоторые кооперативные общества платят постоянным членам определённый дивиденд, если полученные доходы позволяют им сделать это.

Четвертое: Возвращение процента дохода от эксплуатации: чистые доходы возвращаются членам в зависимости от операций, проведенных ими посредством общества в сфере покупки или использования услуг и техники кооператива.

Пятое: Обязательность формирования кооперативного богатства путем перевода денег на резервный фонд.

Ответственность за распоряжение компанией и выполнение её деятельности возлагается на административный совет, избранный всей компанией, состоящей из акционеров, каждый из которых имеет один голос, невзирая на количество имеющихся акций. Обладающий, равно как одной, так и сотней акций имеет лишь один голос для избрания административного совета.

Существует несколько видов кооператива:

1. Профессиональный кооператив.
2. Потребительский кооператив.
3. Сельскохозяйственный кооператив.
4. Производственный кооператив.

В совокупности они являются либо потребительскими, где прибыль распределяется в соответствии с закупкой, либо производственными, где прибыль распределяется в соответствии с производством.

Это и есть кооперативные общества. Все они являются недействительными, противоречащими законам Ислама по следующим причинам:

1. Кооперативное общество является компанией, для действительности которой необходимо наличие всех условий компании, приведенных в шариатских текстах. Компания в Исламе – это договор между двумя или более лицами, согласившимися на выполнение финансовой деятельности с целью получения прибыли. Следовательно, необходимо наличие физического лица, чтобы было возможным выполнение деятельности со стороны компаньонов, то есть, необходимо наличие в компании физического лица, имеющего пай, чтобы она согласно шариату считалась компанией. В случае отсутствия в компании того, кто обладал бы паем, распоряжался бы ею и выполнял бы деятельность, ради которой и учредилась компания, она не будет считаться действительной. Если вышеперечисленное сопоставить с кооперативом, то становится ясным, что оно не соответствует шариату, поскольку оно является компанией, основанной лишь на имуществе, без наличия физического лица в качестве компаньона, напротив, компания была заключена только на имуществе, и не было при этом никакого соглашения на выполнения работы. В данном случае имеет место соглашение на вложение определенного имущества с целью образования администрации, занимающейся поиском работников. Следовательно, в компании, основанной этими вкладчиками, имеет место лишь соучастие их имуществ и в ней отсутствует физическое лицо (сила). Таким образом, собрание людей не образует шариатскую компанию из-за отсутствия физического компаньона в нем. И оно изначально считается недействительным, так как компания – это договор на ведение действия посредством имущества, а это возможно лишь со стороны физического лица. В случае отсутствия физического лица, собрание не будет компанией согласно шариату и будет недействительным.

2. Распределение прибыли в соответствии с покупкой или производством, а не в соответствии с вложенным капиталом или трудом, является недозволенным. Потому что если компания заключена на капитал, то распределение прибыли зависит от капитала, а если на работу, то – от работы. Распределение прибыли зависит либо от капитала, либо от работы, либо от них обоих. Условность того, что распределение прибыли зависит от купли-продажи или производства является недозволенной из-за противоречивости договора с шариатом. Каждое условие, противоречащее требованиям шариатского договора, является неправильным условием. Распределение прибыли в зависимости от купли-продажи и производства не соответствует требованию шариатского договора. Потому что договор по шариату строится на капитал или работу. Распределение прибыли бывает в зависимости от капитала или работы и в случае если распределение прибыли будет обусловлено в зависимости от купли-продажи и производства, то данное условие будет недействительным.

Страхование.

Страхование жизни, собственности или других вещей является одним из видов договора. Это договор между страховой компанией и человеком. По этому договору он требует от компании принять на себя обязательство возместить ему поврежденную вещь или её стоимость, или дать определенную сумму за его жизни, в случае определенных происшествий в оговоренном промежутке времени, взамен на определенную сумму, устраивающую компанию. На основании этого предложения и принятия страховая компания принимает на себя обязательство возместить застраховавшемуся лицу в момент несчастных случаев либо вещь, которую он утратил, или её стоимость, либо обоюдно обусловленную сумму в соответствии с обоюдно принятыми условиями, как если испортилась его вещь, или повредилась машина, или сгорел дом, или своровали его собственность, или умер и тому подобное в течение определенного времени, взамен на то, что застраховавшееся лицо будет выплачивать определенную сумму в течение определенного времени. Исходя из этого, становится ясно, что страхование – это соглашение между страховой компанией и застрахованным лицом, а также обоюдные условия, следовательно, это договор. На основании этого договора, заключенного между ними, компания принимает на себя обязательство возместить понесенный ущерб или выплатить определенную сумму в соответствии с оговоренными условиями. Если застраховавшееся лицо подвергнется одному из приведенных в договоре случаев, компания обязана возместить утраченную вещь или её стоимость по рыночным ценам на момент происшествия. Компания имеет право выбора между выплатой стоимости или возмещением такой же вещи застраховавшемуся лицу, или другому. Данное возмещение стало одним из прав застраховавшегося лица в отношении компании при происшествии оговоренного в договоре случая, если компания убеждена в действительности надобности возмещения или суд вынес решение о возмещении.

Вышеизложенный вид соглашения был назван страхованием, которое может быть в пользу застраховавшегося лица, а может и быть в пользу другого, как, например, его детей, супруги и других наследников или некой личности, или группы, которую застраховавшееся лицо обозначило в договоре. Такие заглавия, как страхование жизни, или вещи (собственность), или голоса и т.п., используются лишь, для того чтобы привить людям любовь к этому делу. Поскольку в действительности застраховывается не его жизнь, а лишь получение определенной суммы его детьми, супругой и другими наследниками или некой личностью, или группой, которую застраховавшееся лицо обозначило в договоре, в случае его смерти. Также он не застраховывает свою вещь, автомобиль, собственность или нечто иное, а застраховывает лишь возмещение аналога или стоимости имущества в случае повреждения или утраты своей вещи, автомобиля или собственности. В действительности это представляет собой гарантию на возмещение или на получение определенной суммы из своего или другого имущества в случае смерти или потери имущества, но не гарантию его жизни или собственности. Это и есть реальность страхования. При внимательном её изучении становится очевидным, что она является недействительной с двух сторон:

1. Это является договором из-за наличия соглашения между двумя сторонами и включения в себя предложения и принятия; предложение от застраховавшегося лица, а принятие от компании. Для действительности этого договора необходимо присутствие шариатских условий договора. Согласно шариату договор должен заключаться на определённую вещь или пользу, в случае не заключения на вещи или пользе, договор будет считаться недействительным. Поскольку договор в соответствии с шариатом строится либо на вещи с заменой, как договор купли-продажи, либо на вещи без замены, как дарение, а также либо на пользе взамен чего-то, как наем, либо на пользе без замены, как одолжение. Следовательно, в соответствии с шариатом необходимо заключение договора на вещи, в то время как договор о страховании не заключён ни на определённой вещи, ни на пользе, а это всего лишь договор, заключенный на обязательстве, то есть на гарантии. Обязательство или ручательство не считается вещью, так как это нельзя потребить или извлечь из нее пользу, а также не считается пользой, поскольку обязательством невозможно воспользоваться, ни как оплатой, ни как наймом. Получение имущества на основании этого обязательства не считается его пользой, а это лишь следствие одного вида взаимоотношений. Исходя из этого, договор о страховке не может считаться заключённым на вещи или пользе, что делает договор недействительным. Поскольку он не включает в себе надлежащие условия согласно шариату для правильного заключения договора.

2. Страховая компания предоставляет обязательство в определенных условиях, а это считается гарантией, что требует претворения к нему установленных шариатом условий относительно гарантии,

чтобы гарантия была шариатской. При изучении гарантии согласно шариату становится ясно следующее:

Гарантия – это присоединение ответственности гарантирующего лица к ответственности гарантируемого человека в исполнение права. Следовательно, необходимо наличие в нем присоединения одной ответственности к другой, гарантирующего лица, гарантируемого лица и того, перед которым дает гарантия. Это гарантия на выполнение долга без возмещения. Условиями действительности гарантии является то, чтобы выполнение долга было обязательным или выражающим обязательность. Если это не долг, то гарантия будет недействительной. Потому что гарантия является присоединением одной ответственности к другой в вопросе выполнения долга. Если тот, кто гарантирует, не берет никакой ответственности, то соединение ответственностей не может иметь место. Это явно прослеживается в выполнении долга. Что касается права, выражающего обязательность, как, например, если какой-то мужчина скажет женщине: «Выйди замуж за такого-то, а я вручаю тебе твой махр», то с ответственностью гарантируемого человека соединяется ответственность гарантирующего человека, и он обязан блюсти то, что обязательно для другого, если что-то подтверждается в ответственности гарантируемого человека, то автоматический это подтверждается и в его ответственности. Но если не возлагается на кого-либо право, выполнение которого является обязательным или выражающим обязательность, то в таком случае смысл гарантии не имеет места, из-за отсутствия присоединения одной ответственности с другой, что делает гарантию недействительной. Поскольку условием является то, чтобы гарантирующий человек был гарантом вещи, в случае если она испортится, или гарантом права, равно гарантирует ли он его фактически, когда право является обязательным и подтвержденным в ответственности, или физически, когда право прилагается к обязательному и подтверждаемому в ответственности. Если гарантирующий человек не является фактическим или физическим гарантом, то гарантия в данной ситуации не может иметь место. Поскольку то, что не возлагается на гарантируемого человека не возлагается и на гарантирующего человека, то есть гаранта. Например, если некий человек скажет другу: «дай свою одежду тому человеку, который принимает у людей одежду для химчистки, я гарантирую тебе», но одежда испортилась. Будет ли гарантировать этот человек её стоимость за того, кто принимает одежды? Ответом на это будет то, что если одежда испортилась не в результате его действия или небрежного отношения, то гарантирующий человек не обязан что-либо. Поскольку если гарантируемое лицо в основе не несет никаких обязательств, то гарантирующее лицо тем более не несет никаких обязательств. Поэтому чтобы гарантия была действительной необходимо, чтобы право гарантируемого лица было обязательным или прилагаемым к обязательному в отношении других. Подтверждение право в ответственности, моментально или впоследствии, являются одним из условий в достоверности гарантии. Однако не является условием, чтобы гарантируемый и гарантирующий были определенными. Разрешается гарантировать даже в случае неопределенности, то есть неизвестности и неясности. Если кто-либо скажет другому: «Отдай свою одежду прачке и не бойся, что она испортится, я гарантирую тебе», однако при этом он не указал на определенную прачку, то это будет действительным, и если после этого он отдаст одежду прачке и она испортится, то ему следует возместить нанесенный ущерб, даже если прачка была неизвестной. Также будет действительным, если скажет ему: «Дай свою одежду этой опытной прачке, а гарантирую от всех повреждений всем тем, кто дает ей свою одежду, даже если гарантируемый будет неопределенным.

В доказательстве гарантирования явно прослеживается, что оно представляет собой присоединение ответственности к ответственности и обеспечение закрепленного права в ответственности. Также явно прослеживается, что в нем присутствует гарантирующий, гарантируемый и получающий гарантию, и отсутствует возмещение. В нем гарантируемый и получающий гарантию являются неизвестными (неопределенными). Этим доказательством является то, что Абу Давуд передаёт от Джабира: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) не проводил джаназа намазы над усопшим у которого были долги. Однажды принесли ему некоего усопшего человека, и он спросил: «Есть ли у него долги?» Находящиеся с ним люди ответили: «Да, у него есть долг на два дирхема». В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Проводите сами намаз над своим другом». Тут Абу Катада аль-Ансарий сказал: «Эти два динара я беру на себя, Посланник Аллаха». После этого Посланник Аллаха (с.а.с.) совершил намаз. А после завершения Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:*

إن أولى بكل مؤمن من نفسه. فمن ترك ديناً فعليّ قضاؤه، ومن ترك مالاً فلورثته»

«Я ближе к каждому мусульманину, чем он сам к себе. Кто умер, оставив долг, на мне лежит возврат его, а кто умер, оставив имущество, то оно его наследникам»». В этом хадисе явно

прослеживается, что Абу Катада соединил свою ответственность к ответственности усопшего в деле соблюдения имущественной обязанности должника. Также в нем явно прослеживается, что в этой гарантии присутствуют гарантирующий, гарантируемый и получающий гарантию, что данная гарантия – это соблюдение права в ответственности без восполнения. Также в нем явно прослеживается, что гарантируемый, то есть усопший и получающий гарантию, то есть владелец задолженной суммы были в момент гарантирования неизвестными. Хадис охватил в себя условия достоверности гарантии и условия его заключения.

Это и есть гарантия в соответствии шариату. При сопоставлении договора страхования с гарантией замечается, что страхование не содержит в себе все шариатские условия заключения и достоверности гарантии. В страховании отсутствует присоединение ответственности к ответственности. Страховая компания не объединяет свою ответственность ни с чьей ответственностью в материальном обязательстве, принадлежащем застрахованным лицам, что не соответствует гарантированию. Поэтому страхование является недействительным. В страховании не существует имущественной обязанности застрахованного лица, которую страховая компания взяла бы на себя. То есть застрахованное лицо не имеет имущественного долга перед кем-либо, который компания согласилась бы выплатить. Следовательно, страхование не содержит в себе имущественного права, что делает компанию не соблюдающей какой-либо имущественный долг, чтобы можно было назвать её шариатский гарантией. Также компенсация или стоимость, или оплата имущества, выплачиваемые компанией, не являются обязательными для получателя гарантии перед другими ни в момент заключения страхования, и ни в будущем, чтобы можно было назвать это правильным гарантированием. Следовательно, страховая компания гарантировала то, что не востребовано, как известное, так и неизвестное, что сделало такое гарантирование недействительным и тем самым порочным. Вдобавок к этому страхование не включает в себя гарантируемого, ибо страховая компания не гарантирует кому-либо его заслуженное право, чтобы можно было назвать это гарантированием. В таком случае, страхование не содержит в себе один из основных элементов, необходимых для гарантирования в соответствии с шариатом, которым является наличие гарантируемого лица. Поскольку в гарантировании необходимо наличие гарантирующего человека, гарантируемого человека и получающего гарантию человека. Поскольку договор страхования не включает в себя гарантируемое лицо, то в соответствии с шариатом он является порочным. Также страховая компания, когда принимает обязательство возместить вещь или её стоимость в случае повреждения, или предоставить имущество в случае происшествия, то требует выплаты взамен этого определенной стоимости имущества, что является обменом, а это недопустимо. Поскольку условием достоверности гарантирования является отсутствия в нем восполнения. Поэтому из-за наличия в страховании восполнения, эта операция является недействительным гарантированием.

Таким образом, в договоре страхования замечается недостаточность условий гарантии, о которых гласит шариат. Таким образом, документ договора, предоставляемый компанией, посредством которого обеспечивается восполнение вещи или её стоимости, является недействительным в своей основе. Поэтому само страхование в целом является недействительным по шариату.

Следовательно, все виды страхования являются запрещенными согласно шариату, равно является ли это страхованием жизни, товара или собственности, и т.д. из-за недействительности его заключения по шариату. Договор, предоставляемый страховой компанией согласно законам договора является недействительным. Поэтому взятие имущества путем этого договора является запрещенным, а также поеданием имущества не по праву

ЗАПРЕТНЫЕ ПУТИ ПРИУМНОЖЕНИЯ СОБСТВЕННОСТИ

Исламское законодательство установило определенные ограничения в приумножение собственности, которые нельзя переступать. Шариат запретил человеку приумножать собственность следующими способами:

Азартные игры (кумар).

Шариат категорически запретил азартные игры, не посчитав богатство, добытое посредством них, собственностью. Всевышний Аллах сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ

«О вы, которые уверовали! Вино, азартные игры, жертвенники, стрелы - мерзость из деяния сатаны. Сторонитесь же этого, - может быть, вы преуспеете! Сатана желает всего лишь заронить среди вас вражду и ненависть вином и азартными играми, а также отстранить вас от поминания Аллаха и молитвы. Воздержитесь ли вы?» (5:90-91)

В данном аяте запрет вина и азартных игр приводится в категоричном виде по различным формам. Во-первых, из-за приведения в начале предложения предлога подтверждения «иннама» إنما. Во-вторых, из-за приписывания их к поклонению идолам. В-третьих, считая их мерзостью, как сказал Всевышний Аллах:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ

«Сторонитесь мерзости, исходящей от идолов». (22:30)

В-четвертых, Аллах причисляет вино и азартные игры к деяниям шайтана, от которого исходит исключительно зло. В-пятых, Он требует сторониться этого, а также связывает это с успехом (преуспеванием). Если воздержание от них считается успехом, то совершение – грехом и убытком. В-шестых, Аллах упомянул их бедственные последствия, таких как междоусобная рознь и вражда, и отстранение от поминания Аллаха и выполнения своевременных молитв (намазов). Слова Всевышнего Аллаха **«Воздержитесь ли вы?»** являются самой красноречивой формой запрета. Как будто говорится: «вам были прочтены порочности и препятствия, теперь, воздержитесь ли вы от них?» Азартными играми являются лотерейные билеты, какой бы не была их разновидность и причина их появления, а также азартной игрой являются ставки на скачках. Все имущество, обретенное посредством азартных игр, является запрещенным и не считается собственностью.

Ростовщичество (риба).

Шариат категорически запретил ростовщичество, независимо от величины процентов, больших или маленьких. Богатство, приобретенное путем ростовщичество, является запретным, и никто не имеет права взять его в собственность. Напротив, если владелец приобретенного путем ростовщичество богатства станет известен, то ему следует вернуть его. Всевышний Аллах говорит:

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

«Те, которые пожирают рост, восстанут, как восстанет тот, кого повергает сатана своим прикосновением. Это потому, что они говорили: "Ведь торговля - то же, что рост". Однако Аллах разрешил торговлю и запретил рост. Кому приходит увещание от его Господа, и он удержится, тому прощено то, что было прежде, и дело его принадлежит Аллаху, а кто вернется к этому, те станут обитателями Огня, в котором они пребудут вечно!» (2:275)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ

«О, вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и оставьте рост полностью, если вы верующие. Если же вы этого не сделаете, то знайте, что Аллах и Его Посланник объявляют вам войну. А если раскаетесь, то вам останется первоначальный капитал. Вы не угнетайте, и вас не будут угнетать!» (2:278-279)

Реальность ростовщичество представляет собой процент пользы, получаемый кредитором. Это эксплуатация человеческого труда, то есть вознаграждение, получаемое без всякого приложения

усилий. Поскольку капитал, за который берется процент, – это чистая, гарантированная прибыль, и здесь капитал не подвергается никакому риску или убытку, что противоречит правилу «награда требует жертв». Поэтому использование капитала партнерами согласно определенным условиям является разрешенным, ибо в данном случае все партнеры извлекают пользу из капитала, и не происходит эксплуатация одним другого. Напротив, это выступает средством, позволяющим им взаимно воспользоваться возможностями друг друга, подвергаясь равно как убытку, так и прибыли, в противовес ростовщичеству. Запретность ростовщичества приводится в однозначных текстах, без мотивирования каким-либо иллатом (мотивом). И в сунне отчетливо разъясняются финансовые сделки, относящиеся к росту. Но сразу возникает вопрос: «А если богатые люди скроют свое богатство и не проявят щедрости одолжить нуждающемуся, чтобы второй удовлетворил свою потребность, которая требует неизбежного удовлетворения. К тому же на сегодняшний день потребность стала многообразной и различной, а ростовщичество стало основой торговли, сельского хозяйства и промышленности. Это и вызвало причину появления банков и процентных сделок. Поэтому нет иного средства, помимо ростовщичества и дающих под процент личностей для удовлетворения потребностей?».

Ответом на этот вопрос будет то, что здесь идет речь об обществе, в котором полностью претворяется Ислам, включая экономическую сферу, а не о нынешнем обществе. Поскольку нынешнее общество живет согласно капиталистической системе, в нем проявляется то, что банк является злободневной потребностью. Нет сомнений, что обладатель капитала, считающий себя свободным в своей собственности и тот, который считает себя свободным в использовании обмана, монополии, азартных игр, ростовщичества и других незаконных дел, без всякого контроля со стороны государства и законного ограничения, считают банк и ростовщичество одним из неизбежных элементов жизни.

Поэтому необходимо в целом изменить нынешнюю экономическую систему и революционным и масштабным путем установить вместо неё исламскую экономическую систему. После устранения этой системы и утверждения исламской системы люди увидят, что общество, в котором претворяется Ислам, не будет надобности в ростовщичестве. Поскольку нуждающийся берет кредит, либо для жизни, то есть существования, либо для сельскохозяйственных работ. Основную потребность Ислам удовлетворяет путем гарантии права на жизнь каждому гражданину своего государства. Что касается второстепенной потребности, то Ислам удовлетворяет её путем предоставления беспроцентного кредита нуждающемуся гражданину. Передает Ибн Хаббан от Ибн Маджа, от Масъуда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал следующее:

«ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصديقها مرة»

«Дважды предоставленный от мусульманина другому мусульманину кредит - подобен одной поданной милостыни». Просить кредит и давать его нуждающемуся являются желательным поступком, так как сам Посланник Аллаха (с.а.с.) брал в долг. Поэтому в силу наличия взятия в долг, а также предоставление кредита людям, стал очевидным злобный вред ростовщичества в экономической жизни. Более того, стало крайне необходимым устранение ростовщичества и установление многочисленных препятствий между ним и обществом посредством законодательства и указаний согласно системе Ислама.

С устранением ростовщичества потребность в сегодняшних банках будет упразднена. Байт-уль-мал будет единственным институтом предоставления беспроцентных кредитов после подтверждения возможности воспользоваться имуществом. Приводится, что Умар Ибн Хаттаб (р.а.) выделил иракским фермерам из байт-уль-мал средства, чтобы они могли возделывать свои земли. Шариатский закон заключается в предоставлении фермерам из байт-уль-мал того, что дало бы им возможность возделывать свои земли до сбора урожая. Приводится, что Имам Абу Юсуф сказал: «Нуждающимся предоставляется из байт-уль-мал достаточное количество средств, чтобы они могли работать ими», то есть земли. Подобно тому, как байт-уль-мал предоставляет кредит фермерам для сельскохозяйственных работ, он также предоставляет его тем, кто проводит индивидуальные дела, в которых нуждается для собственного обеспечения. Умар дал фермерам, поскольку они нуждались в обеспечении условий своей жизни, и с этой целью Умар предоставил им кредит. Поэтому не предоставляется кредит из байт-уль-мал богатым фермерам для увеличения их производства. Поэтому к фермерам соотносят тех, кто подобно им нуждается в обеспечении условий своей жизни. «Посланник Аллаха (с.а.с.) дал одному человеку веревку и топор, чтобы он собирал дрова и искал свое пропитание».

Воздержание от ростовщичества не обуславливается наличием исламского общества или Исламского государства или наличием человека, который даст деньги в долг. Напротив,

ростовщичество является запрещенным и следует немедленно отступить от него, равно существуют ли Исламское государство, исламское общество и человек, дающий беспроцентный кредит, или не существуют.

Аль-габн-уль-фахиш (обсчет).

В арабском языке слово «габн» означает обман в купле-продаже. Когда говорится, что некий человек совершил габн – это означает, что он обманул покупателя в цене. В шариатской терминологии «габн» - это купля-продажа вещи за большую или меньшую стоимость, чем она стоит. Непомерный обсчет является запрещенным согласно шариату, поскольку в достоверном хадисе подтверждается категорическое требование на воздержание от обсчета, то есть габна. Передает Бухарий от Абдуллаха Ибн Умара, да будет доволен ими Аллаха: «Некий человек рассказал Пророку (с.а.с.), что он обсчитывает людей в купле-продаже. Тогда Пророк (с.а.с.) сказал ему:

«إذا باعت فقل لا خيابة»

«Если ведешь куплю-продажу, то не приукрашивай». Передает Ахмад от Анаса: *«Некий человек во время Посланника Аллаха (с.а.с.) занимался куплей-продажей. Однажды его семья пришла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала ему: «О Пророк Аллаха, запрети ему продавать, ибо он неправильно ведет торговлю». Пророк (с.а.с.) позвал его и запретил ему продавать. Но он сказал: «О Пророк Аллаха, я не вытерплю без продажи», на что Пророк (с.а.с.) сказал:*

إن كنت غير تارك للبيع فقل لها ولا خيابة»

«Если ты не можешь оставить продажу, то тогда говори как есть и не приукрашивай». Передаёт ал-Базар от Анаса, что Пророк (с.а.с.) запретил торговать приукрашенными товарами. В этих хадисах требуется воздержаться от приукрашивания товара, то есть от обмана, ибо обманывать запрещено. По этой причине габн является запрещенным. Но запрещенным габном считается только непомерный габн, так как мотивом (иллатом) запретности габн является то, что это обман в стоимости. Небольшой излишек не будет считаться обманом, а напротив умением в торге, так как обман это непомерный обсчет. Если обсчет будет подтвержден, то обманутый человек имеет выбор либо расторгнуть продажу, либо продлить ее, то есть если выявится обман в купле-продаже, то обманутый человек, в лице продавца, может вернуть деньги и взять товар, или, в лице покупателя, вернуть товар и взять деньги. Стоимость происходит обман, то обманутый может забрать свои деньги или забрать свой товар. Но он (обманутый) не имеет право потребовать выкуп, то есть взять разницу между подлинной стоимостью товара и стоимостью, за которую он продал. Поскольку Посланник Аллаха (с.а.с.) установил ему выбор расторгнуть сделку или согласиться с ней и ничего большего. Передает ад-Дарукутний от Мухаммада Ибн Яхья Ибн Хаббана, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إذا بعث فقل لا خيابة، ثم أنت في كل سلعة تباعها بالخيار ثلاث ليال، فإن رخصت فأمسك، وإن سخطت فأرددها على صاحبها»

«Если продаешь, то говори как есть и не приукрашивай. Затем в каждой купленной вещи имеешь выбор в течение трех ночей, понравится, оставь себе, не понравится, верни хозяину». Это указывает на то, что обманутый человек имеет право выбора. Но этот выбор обуславливается двумя условиями: первое – отсутствия знания в момент заключения, второе – непомерный излишек или недостаток, не позволяемый в обращении среди людей при заключении договоров. Непомерным габном является то, что торговцы условились считать чрезмерным обсчетом. Это не определяется третьей или четвертью, а напротив зависит от условности торговцев в стране во время проведения заключений договоров. Поскольку это различается в зависимости различия товаров и рынков.

Тадлис (мошенничество) в купле-продаже.

В основе договора о купле-продаже лежит соблюдение. С заключением договора, посредством предложения и принятия, между продавцом и покупателем завершается купля-продажа, и каждая участвующая сторона обязана исполнить его. Однако поскольку договор должен заключаться с целью устранения разногласий между людьми, шариат запретил людям мошенничать в купле-продаже, посчитав это грехом, равно имело ли оно место в отношении покупателя или продавца, в товаре или валюте. Потому что мошенничество может быть как со стороны продавца, так и со стороны покупателя. Мошенничество продавца в товаре заключается в сокрытии им дефекта от покупателя, зная об этом, или прикрытии дефекта, или в показе только хороших сторон товара, после чего кажется, что весь товар

хороший. Мошенничество покупателя заключается в подделке валюты или преднамеренном сокрытии фальшивости валюты. Возможно, стоимость будет различной в зависимости от различия подделки товаров, или покупатель хочет купить фальшивый товар. Все эти виды мошенничества являются запрещенными согласно тому, что передал Бухарий от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«لا تُصَرِّوا الإبل والغنم، فمن ابتاعها بعد، فإنه بخير النظرين، بعد أن يحلبها، إن شاء أمسك، وإن شاء ردها وصاع تمر»

«Не подвязывайте вымя верблюдицам и овцам. Ибо купивший их, после того как подоит, имеет право при желании оставить или вернуть купленную скотину с одним ведром фиников». Также Ибн Маджа передал от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«من ابتاع مصرية فهو باختيار ثلاثة أيام، فإن ردها، ردَّ معها صاعاً من تمر، لا سحراء»

«Купивший скотину, с подвязанным выменем, имеет право в течение трёх дней при желании вернуть её с одним ведром фиников». Упомянутое в хадисах ведро фиников является стоимостью выдоенного молока. Передает аль-Базар от Анаса, что Пророк (с.а.с.) запрещал «торговлю приукрашенными товарами». Эти хадисы явно запрещают подвязывание вымени верблюдицам и овцам, а также продажу приукрашенных товаров. Здесь имеется в виду то, что арабы перед продажей не доили свою скотину, чтобы вымя стало большим, то есть, чтобы она казалась очень дойной скотиной, а это обман, что является запрещенным. Все действия, скрывающие или прикрывающие дефект, являются мошенничеством и тем самым преступлением, равно имели ли они место относительно товара или валюты. Не разрешается мусульманину при любых обстоятельствах мошенничать в товаре или валюте, чтобы ускорить их реализацию или продать с большей стоимостью, напротив, он должен разяснять дефект товара и фальшь валюты. Передал Ибн Маджа от Укьбы Ибн Амра, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«Мусульманин – брат мусульманина. Не позволительно ему продавать своему брату товар, содержащий дефект, за исключением как с осведомлением его». Передает Бухари от Хакима Ибн Хаззама, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«Купивший и продавший свободны, пока они не разойдутся. Если будут честны и покажут все недостатки товара, то каждый из них получит благословение в своей продаже. А если будут обманывать и скрывать, то лишаться благословения в своей продаже». Передает Ибн Маджа и Абу Давуд от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«Кто подделывает, тот не из нас». Если кто-то через мошенничество и подделку приобрел что-либо, то оно не является его собственностью, ибо приобретено посредством запрещенных способов приобретения. Имущество, приобретенное таким образом, является запрещенным и незаконным имуществом. Передает Ахмад от Джабира Ибн Абдуллах, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«Не войдет в рай плоть, питавшаяся на незаконно заработанные деньги. Огонь достойное место для неё». Если мошенничество будет иметь место, равно в товаре или в валюте, то обманутый имеет право выбора, либо расторгнуть договор, либо оставлять его в силе, и не больше этого. Взятие выкупа, то есть разницы между её стоимостью в не бракованном виде и стоимостью в бракованном виде является неразрешенным. Поскольку Пророк (с.а.с.) наряду с предоставлением выбора на возвращение и оставление, лишил его права на выкуп. Передает Бухарий от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«При желании может оставить или вернуть».

Не является условием знание продавца о подделке или дефекте, чтобы имело место выбора, напротив право выбора обманутого подтверждается в случае наличия мошенничества (подделки), равно знает ли об этом продавец или нет. Поскольку хадисы изложены в общей форме, а также в данном случае реальность продажи будет заключена на запрещенном. Это в противоречии обсчету (габн), которое обуславливается знанием обсчета, так как в случае незнания нельзя сказать, что он обсчитал. Как например, цены на рынке упали, но продавец продает товар по завышенной цене, затем стало ясно для него, что он продал дороже стоимости товара. Это не считается обсчетом и не имеет покупатель вследствие этого право выбора. Поскольку продавец не знал о снижении цен, что исключает, что он обсчитал другого.

Ихтикар (монополия).

Монополия категорично воспрещается по шариату в хадисе. Приводится в сборнике достоверных хадисов Муслима от Саид Ибн аль-Мусаяба от Муаммар Ибн Абдуллах ал-Адавий, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«Ихтикаром (монополией) никто не занимается, кроме ошибающегося». Передает Абу аль-Асрама от Абу Амама, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил монополизировать все пищевые продукты. Передает Муслим по пути Саид Ибн аль-Мусаяб, что Уммар рассказал о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«Кто скупает, тот делает ошибку». Запрет приводимый в данном хадисе подразумевает требование на воздержание от монополии, и порицание монополиста, характеризуя его ошибающимся человеком, то есть грешником, а это является каринной, указывающей на категоричность требования. Отсюда следует, что эти хадисы указывают на запрет монополии. Монополист – это тот, кто скапливает товары с целью продажи их по высоким ценам в момент подорожания и дефицита. Что касается того, что он является накопителем товаров, ожидая подорожания то, слово (хакара) в арабском языке означает самодержавие. В данном случае самодержавие осуществляется путем накопления товаров с целью продажи по завышенным ценам. Слово «монополия» переводится на арабский язык *ихтикар* и *ихтикара аш-шай* означает скопил какую-либо вещь, ожидая её подорожания, затем продал по высокой цене. Скопление будет монополией лишь только в том случае, если гражданам будет затруднительным купить эту вещь. Поскольку реальность монополии не осуществима за исключением этого положения. В случае отсутствия сложностей для людей в покупке товара, отсутствует и скопление товара, и притеснение с целью продажи по высокой цене. Поэтому в монополии не ставится условием, чтобы товар был скуплен. Монополией является скопление товаров в надежде на подорожание с целью продажи по высокой цене. При этом нет разницы, осуществил ли кто-либо это скопление путем покупки или собирания из дороговизны своих обширных земель, по причине его обособленности такой разновидностью дороговизны или дефицитом выращенных им культур, или из своих промышленных предприятий, по причине его обособленности этой промышленностью или её дефицитом. Примером тому могут послужить капиталистические монополии. Они скапливают какую-либо промышленность путем уничтожения всех, кроме своих промышленных предприятий, а затем монополизируют рынок. Все это является монополией (ихтикар) из-за соответствия словарному содержанию слово *ихтакара*. Монополия (ихтикар) – это удержание товар от продажи, в ожидании подорожания, дабы продать по высокой цене.

Монополия является запретной во всех вещах без разницы между продуктами питаниями человека и кормом скота или чем-то другим, а также между питанием и другими жизненно важными или второстепенными потребностями людей. Так как слово *ихтикара* (накопление) в арабском языке используется ко всем вещам, а не только к пищевым продуктам или одежде, или к потребностям жизни людей. Поэтому нельзя придавать иное значение этому слову, кроме его словарного значения. Потому что хадисы относительно монополии указывают на запретность монополии во всех вещах, ибо хадисы приведены в общем виде, без всякого ограничения и без всякого обособления. Что касается некоторых передач хадисов, указывающих на скопление лишь продуктов питания, как хадис гласящий о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) *запретил скапливать продукты питания*, то упоминание продуктов питания не ограничивает монополию только в продуктах питания. Также нельзя сказать, что запрет на монополию приводится в некоторых передачах в абсолютном виде, а в других передачах ограничивается продуктами питания, поэтому следует налагать ограничения на приведенные в абсолютной форме передачи. Так говорить нельзя, ибо слово «пищевые продукты», упомянутое в некоторых риваятах, непригодно быть ограничителем риваятов, приведенных в абсолютной форме. Напротив, это входит в категорию упоминания одной частицы из приводимых в абсолютном риваяте вещей. Поскольку непризнание решения относительно непищевых продуктов, является пониманием наименования, которым нельзя руководствоваться. Такое обстоятельство не допускает ограничения и обособления. Следовательно, упоминание о монополии на продукты питания в некоторых хадисах является приведением в качестве примера одного из видов монополии, а вовсе не ограничением для монополии. Это не является ограничением монополии в продуктах питания, а также не является качеством, имеющим мысль, согласно которой можно было бы руководствоваться. Напротив, это имя

существительное, а не качество, что не позволяет руководствоваться согласно его пониманию. Ограничителем или обособляющим может быть только то, что имеет смысл, которым можно руководствоваться, а в данном случае дело обстоит иначе. Поэтому хадисы, запрещающие монополию, включая те, что упоминают слово «продукты питания», являются обобщающими абсолютными хадисами и указывают на запретность монополии абсолютно во всех вещах. Реальностью монополиста является то, что он монополизировал рынок и навязывает людям свои цены путем скапливания своих товаров, после чего люди вынуждены покупать их по высокой цене из-за отсутствия их у других. В действительности монополист желает поднять цену для мусульман, а это является запрещенным согласно тому, что передается от Маъкал Ибн Ясара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«Если кто-нибудь затронул цены в среде мусульман, чтобы поднять их, то Всевышний Аллаха в праве посадить его на скопление огня в Судный день». Хадис передал Ахмад.

Установление цен.

Аллах дал каждому человеку право продажи своего товара за ту цену, которая удовлетворяло бы его. Приводит Ибн Маджа от Абу Саида, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«Продажа осуществляется взаимным согласием». Но поскольку обычно государство устанавливает цены для людей, то Аллах запретил ему ставить определенные цены товарам, заставляя людей вести куплю-продажу согласно им.

Таксация – это когда правитель или его заместители, или кто-то из обладателей власти над мусульманами приказывает торговцам вести куплю-продажу только по определенной цене, воспрещая поднятие или понижение установленной цены в интересах людей. Потому что государство вмешивается и назначает определенные цены для определенных товаров, запрещая завышать и понижать установленную цену в целях интереса общества. Ислам категорически запрещает таксацию. Приводит Имам Ахмад от Анаса, *«что во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) повысились цены. Некоторые люди сказали ему: «Посланник Аллаха, если бы ты назначал цены». На что он ответил:*

«Поистине Аллах – Создающий, Сжимающий и Разжимающий, Дающий жизненный удел и Назначающий цену. Я хочу предстать перед Аллахом, и чтобы никто не требовал с меня возмездия за несправедливость, которую возможно причинил ему в его имуществе и крови». Передает Абу Давуд (р.а.) от Абу Хурайры (р.а.) следующее: «Однажды один мужчина пришёл к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказал: «Посланник Аллаха, назначь цену», на что он ответил:

«Напротив, вы молитесь Аллаху». Затем пришёл другой человек и попросил Посланника Аллаха (с.а.с.) о том же. На что он ответил:

«Аллах повышает и снижает». Эти хадисы указывают на запрет таксации. Также таксация является несправедливостью, подлежащей поднятию жалобы в суд для устранения её в махкамат-уль-мазалим и в суде. Если правители будут совершать такие дела, то они станут грешниками. Если произойдёт такое ограничение цен, то каждый из подчинённых имеет право подать иск в суд на правителя, чтобы суд вынес решение и предотвратил несправедливость.

Запретность таксации относится ко всем видам товаров без исключения. Хадисы, запрещающие таксацию, приведены в общей форме, вследствие этого они являются общими. Они не содержат в себе того, что относилось бы их только к продуктам питания или иному. Следовательно, запретность таксации является общей и охватывает все виды товаров.

В действительности, таксация является вредной относительно для уммы во всех положениях, то есть в мирное или военное времена. Так как это приводит к появлению черного рынка, скрытого от государственного контроля, а также к поднятию цен, что дает возможность приобретать только богатым. Потому что определение цен воздействует на потребление и на производство, и может повлечь за собой экономический кризис. Вдобавок к этому, люди являются обладателями своего имущества, так как смысл того, что они имеют свою собственность, означает то, что они имеют власть над ней, а таксация является лишением их гражданских прав, что не разрешено шариатским текстом.

Поэтому запрещается лишать людей гражданских прав путем установления определенной цены их товаров, запрещая им повышать или понижать её.

Что касается поднятия цен в положении войны или политических кризисов, то это возникает из-за дефицита товаров на рынке исходящего от монополии или дефицита товаров. Если причиной будет монополия, то это запрещено шариатом, а если будет дефицит товаров, то халиф ответственен за покровительство интересам людей. Поэтому ему следует обеспечить их на рынке через импорт или производство. Таким образом, решается проблема повышения цен. *В год голода, который был назван «годом непа», когда в странах Хиджаза возник голод из-за дефицита продуктов питания на тот год, и цены высоко выросли. Тогда Умар Ибн аль-Хаттаб не установил определенные цены на продукты питания. Напротив, он отправил посланцев для привоза продуктов питания из Египта, стран Шама в Хиджаз, тем самым удешевил без всякой надобности в таксации.*

ПРАВО РАСПОРЯЖЕНИЯ РАСХОДОВАНИЕМ НА СЕМЬЮ И КАК ПОДАЯНИЕ

Одним из прав на распоряжение является *инфакъ* (расходование). *Инфакъ-уль-мал* – это расходование имущества, то есть это предоставление его без чего-либо взамен. Расходование взамен чего-либо не считается инфакъ. Всевышний Аллах говорит:

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

«расходуйте на пути Аллаха». (2:195)

وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

«они расходуют из того, чем Мы их наделили». (2:3)

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ

«Пусть расходует состоятельный из своего достатка». (65:7)

Ислам показал пути расходования, установив для этого определенные нормы, и не оставил обладателя имущества абсолютно свободным в распоряжении. Ислам определил для человека форму распоряжения своим имуществом при жизни и после смерти. Распоряжение человеком своим имуществом безвозмездно, передавая его другому, происходит либо через предоставление имущества людям, либо через расходование на самого себя и тех, кто под его опекой. Данное расходование осуществляется, либо при жизни, как пожертвование, подарок, милостыня или расходование на семью, либо после смерти, как завещание. Ислам вмешался в это расходование и запретил индивидууму давать пожертвование, милостыню или дарить врагу в момент военного положения, чтобы он не превзошел в силах мусульман. Также запретил давать пожертвование, милостыню или дарить из того, в чем нуждается он и его семья. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وابدأ بمن تعول»

«Наилучшая милостыня – это то, в чем ты не нуждаешься, и начинай со своей семьи». Приводит Бухарий от Абу Хурайры. Передает ад-Даримий, что Джабир Ибн Абдуллах рассказал: *«Однажды мы сидели у Посланника Аллаха (с.а.с.), и вдруг к нам подошел некий мужчина с куском золота, похожим на яйцо, который он приобрел в джихаде (в риваяте Ахмада говорится в одном руднике и это более достоверно) и сказал: «Посланник Аллаха? возьми это от меня как милостыню. Клянусь Аллахом, я не имею ничего, кроме этого». Посланник отвернулся от него, затем он подошел к нему с левой стороны, и сказал то же самое, а затем спереди, и сказал ему то же самое. После этого Посланник Аллаха, разгневавшись, сказал ему: «Давай сюда», и швырнул его так, что если задело бы этого человека, то ранило бы или причинило бы ему боль. Затем сказал:*

يَعْتَمِد أَحَدَكُمْ إِلَى مَالِهِ، لَا يَمْلِكُ غَيْرَهُ، فَيَتَصَدَّقَ بِهِ، ثُمَّ يَقْعُدُ يَتَكَفَّفُ النَّاسَ. إِنَّمَا الصَّدَقَةُ عَنْ ظَهْرِ غِنَى. خَذَ الَّذِي لَكَ، لَا حَاجَةَ لَنَا بِهِ، فَأَخَذَ الرَّجُلُ مَالَهُ»

«Некоторые из вас отдадут на милостыню свое последнее имущество, а потом попрошайничают у людей. Садакья (милостыня) должна быть из того, что сверх нужды. Возьми то, что принадлежит тебе. Мы не нуждаемся в этом». Мужчина взял назад свое имущество». Слово «нужда» – это необходимое, оставляемое человеком для себя и для своей семьи, чтобы удовлетворить свои основные потребности, то есть еда, одежда и жилье, а также некоторые из второстепенных потребностей, которые считаются условиями обыденной жизни, то есть по приличию среди людей. Это определяется согласно его обычной нужде, наряду с сохранением среднего уровня его семейной жизни в сравнении с жизнью подобных ему людей. Что касается слов Всевышнего Аллаха:

وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

«Они отдают им предпочтение перед собой, даже если они сами нуждаются» (59:9),

то здесь не подразумевается, что если бы они были в бедности, как это кажется. Здесь подразумевается, даже если они нуждаются больше, чем то, что удовлетворяет их основные потребности. Доказательством тому служит то, что Посланник Аллаха (с.а.с) давал бедным и запрещал давать тем, кто не нуждался в имуществе. Слово «нужда» здесь означает пробел и исходит от слова «хасасуль-байт», то есть щель в доме. Из всего аята понимается:

وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

«Они не находят в сердце своей никакой нужды к тому, что им надлено. Они отдают им предпочтение перед собой, даже если они сами нуждаются». (59:9)

То есть ансары не захотели то, что получили мухаджирин, даже если они нуждались в имуществе, чтобы расходовать на свои дела, а не для покрытия бедности и недостаточности. Запрет на

милостыню, приводимый в словах Посланника Аллаха (с.а.с.): «Милостыня - это то, что дается сверх нужды» и «Некоторые из вас отдадут на милостыню свое последнее имущество, а потом попрошайничают у людей», означает то, что бедный, который не удовлетворил свои основные потребности не имеет права давать милостыню из крайне необходимого для удовлетворения основных потребностей. Поскольку милостыня (садакья) выделяется из того, что сверх основных потребностей, то есть из того имущества, которое делает его не нуждающимся в людях для удовлетворения основных потребностей. Человеку, обладающему имуществом сверх его основных потребностей, то есть достаточным для второстепенных потребностей, рекомендуется предпочитать бедных нежели себя, то есть ставить бедных выше чем самого себя, даже если он нуждается в своем имуществе для удовлетворения второстепенных потребностей.

Также Ислам запретил индивиду дарить, давать пожертвование или завещать в момент смертельной болезни. В случае дарения, пожертвования или завещания в подобный момент, то есть в положении смертельной болезни, все вышеупомянутые поступки не считаются действительными, за исключением третьей части его богатства. Передал Дарукутний от Абу Дарда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إن الله تصدق عليكم بثالث أموالكم عند وفاتكم، زيادة في حسناتكم، ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم»

«Аллах позволил вам при смерти распоряжаться третью вашего имущества, чтобы вы могли увеличить свои благие деяния». Передал Имран Ибн Хусайн: «Один человек из числа ансаров отпустил на свободу шестерых рабов, находясь в положении смертельной болезни, так как он не имел ничего, кроме этого. Тогда Посланник Аллаха (с.а.с.) позвал их и разделил их на треть, затем бросил жребий между ними и отпустил двоих и вернул четверых опять в рабство». Если стало недействительным поведение этого человека в освобождении своих рабов, учитывая решительное побуждение шариата на данное дело, то вероятнее всего, что и другие действия помимо этого тем более не осуществляются.

Вышеперечисленное касается предоставления индивиду своего имущества людям. Что касается его расходования на самого себя и тех, кто находится под его опекой, то Ислам вмешался в это и показал, как расходовать на них, запретив индивидууму следующие вещи:

а) Ислам запретил *исраф* (расточительство) в расходовании, посчитав это слабоумием. Слабоумные и расточительные люди не имеют право распоряжаться имуществом по причине умопомешательства. Их имущество возлагается на их опекунов, чтобы они распоряжались ими в их интересах. Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ

«И не давайте неразумным вашего имущества, которое Аллах сделал средством вашего существования, и кормите и одевайте их из него». (4:5)

Всевышний Аллах запретил давать богатство слабоумным, за исключением основных потребностей питания и одежды. Всевышний Аллах обязал опекунов за слабоумного, сказав:

فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ

«А если тот, на ком обязательство, слабоумен или немощен, или не может сам диктовать, то пусть диктует его близкий по справедливости». (2:282)

Передаёт Даримий от Мугъира Ибн Шаъба, что Посланник Аллаха (с.а.с.) «запретил нецелесообразно расходовать имущество». Передал Даримий, Бухарий и Муслим.

Слова «*исраф*» (расточительство) и «*табзир*» (трата) имеют лексическое и шариатское значения. Среди людей стало преобладать лексическое значение, что увело их от шариатского значения, и они стали трактовать не так, как требуется по шариату. Лексическое значение слова «*исраф*» – это преступить грань и умеренность, несоразмерно цели, а слово «*табзир-уль-мал*» – это растрачивание имущества, то есть чрезмерная трата. Шариатское значение этих двух слов – это малое и немалое расходование имущества в том, в чем запретил Аллах. Приводится, что аз-Захрий прокомментировал слова Всевышнего Аллаха:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ

«И не позволяй своей руке быть прикованной к шее и не раскрывай ее полностью» (17:29)

То есть не удерживай свое имущество от траты по праву, и не трать его на харам. Слово «*исраф*» приводится в Коране во многих местах.

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

«Те, кто при расходовании не расточают и не скупаются, а умеренны между ними». (25:67)

Здесь «исраф», то есть расточительство – это расходование в грехах, а не в приближении. Аят гласит о том, чтобы вы не расходовали свое имущество на запретные дела и не скупились только на мубахат, то есть на дозволенные дела, напротив расходуйте также сверх этих мубахат (дозволенных дел) в покорности Аллаха. Расходование в недозволенных и скупость в дозволенных вещах являются порицаемым. Похвальным делом является расходование в мубахат и покорности Аллаху. Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

«Не делайте исраф. Поистине, Он не любит тех, кто делает исраф». (6:141)

Это порицание «исрафа» касается расходования на запретные дела. Так как слово «мусрифун» приводилось в значении отступившиеся от поминания Аллаха. Всевышний Аллах сказал:

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضَرْبٍ مِّمَّا كَذَّبَ لِزَيْنٍ لِّلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

«когда же Мы устраняем постигшее его зло, он проходит, как будто бы и не призывает Нас против зла, постигшего его. Также приукрасилось расточителям (мусрифун) то, что они совершают!» (10:12)

Иными словами, шайтан разукрасил своим внушением расточителям удаление от поминания Аллаха и следование своим страстям. Поэтому расточители были названы отдалившимися от поминания Аллаха. Также слово «мусрифун» (расточители) приводилось в значении тех, над которыми зло взяло вверх. Всевышний Аллах сказал:

لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ

«Нет сомнения в том, что то, к чему вы меня призываете, не заслуживает молитв ни в этом мире, ни в будущей жизни, и что нам предстоит вернуться к Аллаху, и что расточители окажутся обитателями Огня!» (40:43)

Относительно этого аята Катада сказал, что здесь под словом «мусрифун» (расточители) подразумеваются многобожники. Муджахид сказал: «Мусрифун – это люди, проливающие невинную кровь». Также приводится, что расточители – это те люди, чье зло превысило их добро. Также слово «мусрифун» приводится в значении развращенные люди. Всевышний Аллах сказал:

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ

«Бойтесь Аллаха, подчиняйтесь мне и не повинуйтесь мусрифун (развращенным), которые сеют раздор в мире и не благоденствуют». (26:150-152)

Во всех вышеупомянутых аятах слово «исраф» приводится в шариатском значении, а отнюдь не в лексическом, и когда приводится рядом с расходованием имущества означает на запрещенные Аллахом дела. Следовательно, нельзя трактовать его в лексическом значении, потому что Всевышний Аллах утвердил для него определенное шариатское значение.

Шариатским значением слова «табзир» также будет расходование имущества на запрещенные дела. Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تُبَدِّرْ تَبْدِيرًا إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ

«Не расточай, ведь расточители – братья шайтанов». (17:26)

Иными словами, расточители подобны шайтанам в злых деяниях, что является приделом порицания, ибо нет постыдней, чем шайтан. **Табзир** (расточение) в данном случае – это расходование имущества в том, в чем нельзя расходовать. От Абдуллаха Ибн Масьюда: «Табзир – это расходование имущества не по праву». От Муджахиды: «Неверный расход имущества является расточительством (табзир)». Ибн Аббас сказал: «Мубаззир – это тот, кто расходовал не по праву». От Катады: «Табзир – это расходование не по праву, на грехи и порочности». Эти изречения Табарий приводит в своем тафсире. Все это указывает на то, что *исраф* и *табзир* – это расходование на то, что запретил Аллах. А расходование на запрещенные шариатом вещи считается расходованием не по праву, совершитель которого должен считаться слабоумным. Относительно слабоумного не претворяется законы, касающиеся садакья, ведения купли-продажи, дарения и заключения бракосочетания, а также он не несет ответственность за выплату взятого у кого-нибудь долга. А что касается его действий до того, как он стал слабоумным, то законы действительны в отношении него до оглашения судьей решения о его помешательстве.

Относительно слов Всевышнего Аллаха:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

«И не позволяй своей руке быть прикованной к шее и не раскрывай ее полностью, а не то сядешь порицаемым и опечаленным». (17:29)

В данном аяте запрет касается не самого расходования (*баст*), а безмерного расходования (*куллаль баст*). Аллах не запрещает разжимание руки (*баст-уль-яди*), то есть большое расходование в дозволенных вещах, а запрещает безмерное расходование (*куллаль баст*), то есть расходование на запрещенные вещи. Поэтому отсутствие запрета на расходование имущества в большом количестве является доказательством на то, что, здесь под словом «*баст*» подразумевается расходование на дозволенные вещи. Запрет на безмерное расходование (*куллаль баст*) свидетельствует о том, что эта запретность касается расходования того, что превысило дозволенное расходование.

Что касается сущности расходования, то определение того, что человек много расходовал или нет, зависит от уровня жизни в его стране. Существуют страны, в которых каждый человек не может в целом удовлетворить свои основные потребности. В таком случае расход на удовлетворение второстепенных потребностей считается большим расходом, как это обстоит сегодня во многих исламских странах. Существуют и другие страны, в которых каждый человек в целом может удовлетворить свои основные потребности, а также некоторые второстепенные потребности, которые с прогрессом цивилизации стали необходимостью в отношении него, как, например, холодильник, стиральная машина, автомобиль и т.п. В данном случае расход на второстепенные потребности не является чрезмерным расходованием. Поэтому если понимать слова «*табзир*» и «*исраф*» согласно их лексическому значению, то шариатское решение будет таковым, что всякое расходование на то, что превышает удовлетворение основных потребностей, является запрещенным. Следовательно, запрещается покупать холодильник, стиральную машину и автомобиль, так как это превышает основные потребности. Или может быть так, что шариатское решение относительно расходования на эти потребности в одной стране или некоторыми людьми рассматривается запрещенным, а в другой стране или другими людьми – разрешенным, что приводит к изменению шариатского постановления в одной вещи без всякого мотива, а это не позволительно. Потому что шариатское решение в одном вопросе является одним и не изменяется. Сверх того, разрешение Аллаха в отношении использования и потребления вещей излагается в общем виде без всякого ограничения большим или малым расходованием. Поэтому как можно считать большое расходование – запрещенным? Если бы Аллах запретил большое расходование в дозволенных вещах и разрешил бы их, то это означало бы дозволенность и запретность вещи в одно время. Как Аллах может разрешать использование частного самолета и запрещать это, если покупка самолета относительно человека считается большим расходованием, ведь это является противоречием, что категорически непозволительно. Следовательно, нельзя толковать слова «*исраф*» и «*табзир*» в их лексическом значении, напротив, только в шариатском значении, приведенном в текстах аятов и высказываниях некоторых сподвижников и авторитетных ученых.

б) Ислам запретил индивиду *тараф* (роскошь), посчитав это греховным поступком, и пригрозил мучительным наказанием его совершителям. Всевышний Аллах сказал:

وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ فِي سَمُومٍ وَحَاسِمٍ وَظِلٌّ مِّنْ يَّحْمُومٍ لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ

«А обитатели левого края - что это за обитатели левого края? – они окажутся под знойным ветром и в кипятке, в тени черного дыма, которая не приносит ни прохлады, ни добра. Прежде они не жили роскошью (мутрафинами)» (56:41-45),

то есть они были надменными, совершали, что желали.

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ

«А когда Мы накажем мутрафинов (избалованных) из них, будут они реветь». (23:64)

Словосочетание «*мутрафинов из них*» означает высокомерные тираны.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ

«И не отсылали мы увещателя в какое-либо селение, кроме как живущие в роскоши жители его говорили: «Поистине, мы отвергаем то, с чем вы ниспосланы!»» (34:34),

то есть высокомерные перед мусульманами из-за обилия их имуществ и детей. Всевышний Аллах сказал:

وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ

«А те, которые были несправедливы, последовали за тем, чем они были одарены» (11:116), то есть последовали за своими пристрастиями. Всевышний Аллах сказал:

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا

«А когда пожелаем погубить селение, мы отдадим приказ избалованным жителям её, затем они грешат в ней». (17:16)

Слово «мутрафин» в этом аяте означает непокорные деспоты, живущие в роскоши. Всевышний Аллах сказал:

وَأْتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

«И Мы избаловали их ближней жизнью» (23:33), то есть сделали их высокомерными.

Лексическое значение слова «тараф» – это высокомерие и заносчивость из-за роскошной жизни. В арабском языке говорится: «тарафаху и атрафаху ал-мал», что означает то, что имущество сделало его высокомерным или испортило его. Словосочетание «атрафа ар-раджула» используется в отношении человека, который упрямится на своём распутстве и проявляет высокомерие. Исходя из этого, становится ясно, что под словом «тараф», которое порицается Кораном и запрещается Аллахом, подразумевается приведенное в арабском языке значение, то есть высокомерие от роскошной жизни и вызывающее поведение, а отнюдь не только роскошь. Поэтому будет ошибкой комментировать слово «тараф» как наслаждение богатством и тем, что наделил Аллах. Поскольку это наслаждение тем, чем наделил Аллах, не порицается шариатом. Всевышний Аллах сказал:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

«Скажи: «Кто запретил украшения Аллаха, которые Он даровал Своим рабам, и прекрасный удел?»» (7:32).

Передаёт Гирмизий от Абдуллаха Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده»

«Поистине Аллах желает видеть след Своей милости на Своём рабе». То есть Аллах любит видеть то, что Его раб наслаждается милостью Аллаха и довольствуется теми прелестями, которыми одарил его Господь миров. Однако Аллах ненавидит высокомерие, распутство и вызывающее поведение, появляющиеся в результате услаждения этими милостями, то есть роскошь, приводящую к высокомерию, распутству и вызывающему поведению. И в силу того, что наслаждение имуществом вызывает у некоторых людей высокомерие, надменную мнимость о себе и избалованность, то есть приводит к тараф (горделивости от роскоши), Ислам запретил этот тараф, то есть порочность, возникающую от изобилия имущества и детей. Но когда говорится о запретности тарафа, то подразумевается лексическое значение слова, то есть высокомерие, которое возникает от наслаждения имуществом, а отнюдь не само наслаждение. Именно это и понимается из аятов Священного Корана.

в) Ислам запретил скряжничество (такътир) в отношении себя и лишение (хирман) себя законных удовольствий, разрешив наслаждение дозволенными уладами жизненного удела и использование подобающих украшений. Всевышний Аллах говорит:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

«И не позволяй своей руке быть прикованной к шее и не раскрывай ее полностью, а не то сядешь порицаемым и опечаленным». (17:29)

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

«Те, кто при расходовании не расточают и не скупаются, а умеренны между ними». (25:67)

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

«Скажи: «Кто запретил украшения Аллаха, которые Он даровал Своим рабам, и прекрасный удел?»» (7:32).

Передаёт Гирмизий от Абдуллаха Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده»

«Поистине Аллах желает видеть след Своей милости на Своём рабе». В другом хадисе, переданном от Ахмада от отца Абу-ль-Ахвас, Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«إذا آتاك الله مالاً، فلير أثر نعمة الله عليك وكرامته»

«Если Аллах наделил тебя богатством, пусть видится на тебе милость и щедрость Аллаха». Поэтому если человек имеет богатство и скупится для самого себя, он будет считаться грешником перед Всевышним Аллахом. А если скупится для тех, кого он должен содержать, то вдобавок к своей грешности перед Аллахом, он принуждается государством к содержанию семьи и тех, кого он должен содержать, а также обеспечить им средний уровень жизни. Всевышний Аллах сказал:

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ

«Пусть расходует состоятельный из своего достатка» (65:7)

أَسْكِنُوهُنَّ مِمَّنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وَّجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ

«Поселяйте их там, где вы живете сами - по вашему достатку. Не причиняйте им вреда, чтобы стеснить их» (65:6)

Если тот, на ком лежит обязанность содержать кого-либо, будет скупиться расходовать на него, то второй имеет право взять из его имущества свою необходимость по приличию. Передаёт Бухарий и Ахмад от Аиши: «Однажды Хинд дочь Утба сказала: «Посланник Аллаха, Абу Суфьян является скупым человеком, он не даёт мне и моим детям то, что хватило бы нам. Я проживаю только на то, что беру у него без ведома его». В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف

«Бери то количество, которое хватит тебе и твоему ребёнку по нормальному». В данном хадисе Посланник Аллаха (с.а.с.) дал ей право брать самой без ведома её мужа, если он сам не выделяет на необходимые нужды. Поскольку это является обязательным для мужа. Судья должен определить для неё предназначенный расход. Аналогично тому, как содержащий обязан расходовать на тех, кто под его опекой, также и тот, кому предоставляется сумма имущества, должен выплачивать тем, кто смотрит за детьми, как мама, и бабушка воспитательница и т.д. В случае невыплаты судья принуждает его к выплате того, что надлежит им.

Аль-факр (бедность).

Слово «факр» (бедность) в арабском языке означает нужду. Говорится: «факъара и ифтакъара» – противовес ненадобности, «ифтакъара илайхи» – нуждался, «факъир: фукъара» – бедный и бедные, «аль-факър» – недостаток, то есть это когда человек становится нуждающимся и не имеет то, что надобно. Бедным согласно шариату считается нуждающийся, находящийся в затруднительном положении, и не просящий. Передается от Муджахида и Джабира Ибн Зайда, что бедный – это тот, кто не спрашивает. Передается от Икрима: «Бедный – это немощный человек». Всевышний Аллах сказал:

رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ

«Господи, я факъирун в том благе, которое Ты мне ниспослал!» (28:24),

то есть я нуждающийся во всем благе, которое ты мне ниспослал в малом или в большом количестве.

وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ

«и накормите несчастного бедняка!» (22:28),

то есть несчастный, которого постигли большие беды, и он бедный из-за слабости от навалившихся трудностей. Совокупность аятов и хадисов указывают на то, что бедность – это нужда, и она нуждается в подробном объяснении.

В капиталистической экономической системе бедность считается относительной вещью, а вовсе не наименованием какой-то определенной категоричной вещи, которая не изменяется. В их понимании бедность – это неспособность удовлетворить потребности в товарах и услугах. В силу того, что потребности растут и обновляются с развитием цивилизации, то удовлетворение потребностей различается в зависимости от людей и народов. Потребности индивидов деградированных народов будут ограниченными и удовлетворяются только необходимыми товарами и услугами. Однако потребности развитых цивилизованных народов будут множественными, и поэтому они нуждаются в своем удовлетворении больше, чем иные. Следовательно, понимание бедности будет иным, нежели в других отсталых странах. Например, неудовлетворение одной второстепенной нужды в Европе и Америке считается бедностью, однако неудовлетворение второстепенных потребностей, наряду с удовлетворением основных потребностей в Египте или в Ираке не считается бедностью. Такое понимание в капиталистической экономической системе является ошибочным, поскольку это делает понимание вещей абстрактным, а не реальным. Это будет неправильным, потому что каждая вещь имеет реальную действительность, по которой она узнается, а отнюдь не является абстрактной и не имеющей реальность. Поскольку установленное для человека законодательство не изменяется в зависимости от различия людей системе, ибо оно установлено для человека как человека, а не как отдельного индивидуума. Поэтому если государство правит испанцами и йеменцами, то не допустимо,

чтобы его взгляд на бедность различался в зависимости от страны, ибо каждый из них является человеком, нуждающимся в решении своих проблем.

Ислам понимает бедность человека одинаково, невзирая на страну и поколение. Бедность согласно Исламу – это неполное удовлетворение основных потребностей. Шариат определил эти основные потребности в трех вещах: питании, одежде и жилье. Всевышний Аллах сказал:

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بَوْلِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلُهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ

«А тот, у кого родился ребенок, должен обеспечивать питание и одежду матери на разумных условиях. Ни на одного человека не возлагается сверх его возможностей. Нельзя причинять вред матери за его ребенка, а также отцу за его ребенка. Такие же обязанности возлагаются на наследника» (2:233)

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وَّجْدِكُمْ

«Поселяйте их там, где вы живете сами - по вашему достатку» (65:6)

Ибн Маджа передает от Абу аль-Ахваса, что Посланник (с.а.с.) сказал следующее:

«إِذَا وَحَقَّهِنَّ عَلَيْكُمْ أَنْ تَحْسِنُوا إِلَيْهِنَّ فِي كِسْوَتِهِنَّ وَطَعَامِهِنَّ»

«Поистине, правом ваших жен на вас является то, чтобы вы хорошо одевали и кормили их». Это указывает на то, что основными потребностями, неудовлетворение которых считается бедностью, являются три; питание, одеяние и жилье. Все остальное помимо этого считается второстепенной потребностью. Поэтому тот, кто не удовлетворил свои второстепенные потребности, наряду с удовлетворением основных потребностей не считается бедным. Бедность в исламском понимании – это отсутствие того, что удовлетворяет основные потребности из тех вещей, что является причиной упадка и гибели уммы. Ислам сделал бедность угрозой шайтана. Всевышний Аллах сказал:

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ

«Шайтан пугает вас бедностью» (2:268)

Ислам считает бедность бессилием, и приказал сочувствовать бедным. Всевышний Аллах говорит:

إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤَثِّرُوهَا الْفُقَرَاءُ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ

«Если вы открыто делаете милостыню, то хорошо это; а если скроете ее, подавая ее бедным, то это - лучше для вас» (2:271)

وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ

«накормите несчастного бедняка!» (22:28)

Ислам вменил в обязанность удовлетворение этих основных потребностей и их обеспечение для тех, кто не в состоянии найти их. Если индивид смог обеспечить себе, то это лучше всего. Однако если он не смог обеспечить их для себя из-за отсутствия у него достаточного количества имущества или недостаточности возможности заработать нужное имущество, то Шариат обязал других помогать ему пока не будет обеспечено ему то, что удовлетворяло бы основные потребности. Шариат детально разъяснил методику помощи индивиду в этих положениях. Так он обязал родственникам, которые имеют право на наследство. Всевышний Аллах сказал:

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بَوْلِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلُهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ

«А тот, у кого родился ребенок, должен обеспечивать питание и одежду матери на разумных условиях. Ни на одного человека не возлагается сверх его возможностей. Нельзя причинять вред матери за его ребенка, а также отцу за его ребенка. Такие же обязанности возлагаются на наследника». (2:233)

То есть на наследнике, как и на том, у кого родился сын, лежит обязанность – питание и одеяние. Под словом «наследник» не подразумевается то, чтобы наследник в действительности был прямым наследником, напротив, достаточно, чтобы он был из числа тех, кто заслуживает наследственную долю. В случае отсутствия у человека родственников, на которых Аллах возложил расходы своего родственника, то его расходы переходят в байт-уль-мал под категорию закят. Абу Хурайра передает, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَارِثَتِهِ، وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلِنَا»

«Если кто-либо оставит имущество, то оно принадлежит наследникам. Если же кто-либо оставит после себя калл, то попечительство над ним принадлежит нам». Калл – это тот бессильный человек, который не имеет ни отца, ни сына. Всевышний Аллах сказал:

«Милостыни - только для бедных, нищих...» (9:60).

В случае недостаточности имущества в отделе закята при байт-уль-мал на потребности бедных и нищих, государству следует расходовать из других отделов байт-уль-мал. В случае отсутствия этого имущества в байт-уль-мал, государству следует наложить налог (дополнительные сборы) на имущества богатых. Полученное имущество расходуется для удовлетворения потребностей бедных и нищих. Ибо их расходы являются обязательными для родственников, если их нет, то расход ложится на ресурсы закята, а если они отсутствуют, то на бюджет байт-уль-мал, если же и там имущества не будет, то обязанность распространяется на всех мусульман. Передает Ахмад от Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«أَيُّمَا أَهْلَ عَرِصَةٍ، أَصْبَحَ فِيهِمْ أَمْرٌ جَائِعٌ، فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى»

«Если один из жителей какого-нибудь двора окажется голодным, то они лишаются покровительства Всевышнего Аллаха». Передает аль-Базар от Анаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) в кудсий хадисе сказал:

«مَا آمَنَ بِي مِنْ بَاتٍ شَبَعَانٌ، وَجَارُهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ، وَهُوَ يَعْلَمُ بِهِ»

«Не уверует в Меня тот, кто провел ночь сытым, зная о том, что рядом его сосед лежит голодным». Всевышний Аллах сказал:

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَخْرُومِ

«В их имуществе есть право просящего и не имеющего ничего» (51:19).

Посланник Аллаха (с.а.с.) обязал ансаров содержать бедных мухаджиров, что тоже указывает на то, что это является обязательным для всех мусульман, пока бедным не обеспечат удовлетворение первостепенной необходимости. Так как это является обязательным для всех мусульман, халиф как покровитель делами уммы, обязан брать некоторое имущество у мусульман, чтобы исполнить то, к чему обязал их Всевышний Аллах. После взятия имущества обязанность переходит от мусульман к байт-уль-мал, и он, обеспечивая питанием бедных и нищих, выполняет эту ответственность.

Это относительно бедных и нищих, которые должны расходовать на себя и свою семью. Сначала они принуждаются к поиску средств, чтобы покрывать свои расходы, в случае же их неспособности принуждаются его близкие наследники, то есть по упомянутой в Коране последовательности, чтобы в обязательном порядке покрыли их расходы. Если и они не в состоянии покрыть их расходы или они вообще отсутствуют, то расходы оплачиваются из фонда закята в байт-уль-мал. Если закята не хватает, то из других отделов байт-уль-мал, а если и этого не будет достаточно, то ответственность за обеспечение достаточности для бедных и нищих возлагается на всех мусульман.

Относительно ответственности близких в покрытии расходов бедного и нищего, то она возлагается только на богатого из них, то есть на того, кто не нуждается в другом. Человек считается богатым, если он является из числа тех, кто должен выплачивать закят (садакья), а не из тех, кому это запрещается. Передает Бухарий от Саида Ибн аль-Мусаяба, что он слышал, как Абу Хурайра сказал о том, что Посланник Аллах (с.а.с.) сказал:

«خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى»

«Наилучшая милостыня – та, что была сверх нужды», то есть это то, в чем у человека нет нужды для удовлетворения своих потребностей. Ученые фикха сказали: *«Богатством считается то, что удовлетворяет потребности самого человека и его семьи в пище, одежде и жилье, и в то же время то, что удовлетворяет средства передвижения и украшения».* Это то, что в арабском языке именуется *гъйна* (ненужностью) из-за отсутствия нужды в людях. Стало быть, расходование на бедного и нищего возлагается только на того, кто не нуждается в другом, то есть кто состоятелен. Всевышний Аллах сказал:

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ

«Пусть расходует состоятельный из своего достатка; а тот, кто стеснен в средствах, пусть расходует из того, что дал ему Аллах...» (65:7)

Муслим передает от Джабира, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«أَبْدَأُ بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلْأَهْلِكَ، فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلْذِي قَرَابَتِكَ،

فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا، يَقُولُ فِي بَيْنِ يَدَيْكَ، وَعَنْ

يَمِينِكَ، وَعَنْ شِمَالِكَ»

«Начинай давать милостыню (садакъя) с себя, если останется – с семьи, затем если останется – со своих близких. А если и после этого останется, то расходуй милостыню на свое окружение». Расходование человека на самого себя это покрытие недостатка своих потребностей, которые требуют удовлетворения, а отнюдь не только его основные потребности. Поскольку шариат вменил ему в обязанность покрытие расходов своей супруги по приличию. Слово «по приличию» толкуется как то, что согласно её положению и подобию. Всевышний Аллах сказал:

رَزَقْنَهُنَّ وَكَسَوْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

«пропитание их и одежда по приличию». (2:233)

Также и расходование на самого себя проводится по приличию, а не по достаточности. Передают Бухарий и Ахмад, что Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказала, что однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал жене Абу Суфьяна:

«خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»

«Возьми, что необходимо тебе и твоему ребенку по приличию». В данном хадисе Посланник Аллаха (с.а.с.) не ограничился выражением «что необходимо тебе», а употребил также выражение «по приличию», что указывает на то, что подразумевается, что необходимо согласно общепринятым нормам о достаточности её и её ребёнка согласно их положению и им подобных. Значит, чтобы на человека легла обязательность содержания своих нищих наследников, его богатство не определяется только согласно достаточности удовлетворения основных потребностей, напротив, необходимо наряду с этим учитывать достаточность удовлетворения других потребностей, которые среди людей известны как нужды. Поэтому это не определяется по количеству, а следует учитывать человека и уровень жизни на тот момент. Некоторые ученые по фикху определили пять нужд, избыток удовлетворения которых считается богатством: питание, одежда, жильё, брак (супружество) и транспорт для преодоления длительных расстояний. Однако об этом не существует явного текста, а это всего лишь общепринятое приличие. Поэтому состоятельность определяется согласно тому, что превышает удовлетворение потребностей человека по приличию. Если имущество превышает это, то на него возлагается обязательность расходования на бедного и нищего. Следовательно, бедным, которому покрывают его расходы, является тот, кто не в состоянии удовлетворить свои основные потребности, то есть, кто нуждается в питании, одежде и жильё. А богатым, на которого возлагается покрытие расходов и финансовые обязательства, возлагаемые на всех мусульман, является тот, кто обладает тем, что превышает уровень удовлетворения его потребностей по приличию, а не только основные потребности. Это в свою очередь определяется в зависимости от его положения, а также от положения других людей.

ОБЩЕСТВЕННАЯ СОБСТВЕННОСТЬ

Общественная собственность – это разрешение, данное Законодателем обществу на совместное использование объекта. Объектами, в которых воплощается общественная собственность, являются те объекты, о которых Законодатель заявил, что они принадлежат общественности, и запретил делать их частным владением. Вышеперечисленное осуществляется в трех видах объектов:

1. Общественные necessities, при отсутствии которых в какой-либо стране или обществе, люди разойдутся в их поисках.

2. Нескончаемые месторождения ископаемых.

3. Объекты, специфика которых не позволяет быть частным владением.

Что касается объектов, входящих в категорию общественных necessities, то это всё, что считается предметами общественного значения. Посланник Аллаха (с.а.с.) разъяснил их с точки зрения сущности, а не численности. Передал Абу Давуд от Ибн Аббаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«المسلمون شركاء في ثلاث في الماء والكالا والنار»

«Мусульмане совладельцы в трёх вещах: воде, пастбище и в огне». Этот же хадис передан Анасом с добавлением «... и их продажа запрещена». Передал Ибн Маджа от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«ثلاث لا يمنعن: الماء والكالا والنار»

«Людам не запрещаются три вещи: вода, пастбище и огонь». Это свидетельствует о том, что люди являются совладельцами в воде, пастбище и огне, а также о том, что частному лицу запрещено брать их в собственность. Наблюдается, что в вышеупомянутом хадисе было упомянуто выражение «три», которое является первообразным словом в арабском языке, и в нем отсутствует иллат (мотив), что внушает мысль о том, что только эти три вещи могут быть общественной собственностью, а не их описание как необходимых объектов. Однако при внимательном изучении можно найти, что Посланник Аллаха (с.а.с.) позволил брать в частное владение воду в Таифе и Хайбаре. И они в действительности взяли её в частное владения для полива своих посевов и садов. Если бы владение водой не было бы с точки зрения её описания необходимостью, то он не позволил бы индивидам брать её в частное владение. Так из слов Посланника (с.а.с.) «мусульмане совладельцы в трёх: воде...», а также с его разрешения индивидуумам брать воду в частное владение выводится иллат (мотив) соучастия в воде, пастбище и огне, то, что они являются общественной необходимостью, в которой нуждается общество. Следовательно, невзирая на упоминания выражения «три» в хадисе, эти объекты мотивированы тем, что являются общественными necessities. И этот иллат (мотив) вращается в месте с маълул (мотивированное постановление) с точки зрения наличия и отсутствия. Поэтому любой объект, включающий в себя общественное значение, считается общественной собственностью, равно является ли он водой, пастбищем, огнем или нет, то есть, упоминается ли он в хадисе или нет. В случае отсутствия в нем общественной значимости, даже если он упоминался в хадисе, как, например, вода, он не будет считаться общественной собственностью, напротив, будет объектом, который может входить в частную собственность. Критерием общественных necessities является то, что если при отсутствии какой-нибудь вещи в селе, городе, или государстве, люди расходятся в поисках её, то это будет объектом общественного значения, как, например, источник воды, леса, пастбищ и т.п.

Что касается месторождения ископаемых, то они делятся на две категории. Первая категория – месторождения с ограниченной величиной, которая не считается большим числом в отношении индивида. Вторая категория – неограниченные месторождения. Первая категория месторождений входит в сферу частной собственности, и обращается во владении согласно законам относительно риказ, с отчислением 1/5 части в виде налога. От Умара Ибн Шуъайб от своего отца, от дедушки, что однажды Посланника Аллаха (с.а.с.) спросили о находке, на что он ответил:

«ما كان منها في طريق الميثاء (أي الطريق المسلوكة) أو القرية

الجامعة، فعرفها سنة، فإن جاء طالبها، فادفعها إليه، وإن لم يأت ففي لك، وما

كان في الخراب، يعني ففيها وفي الركاز الخمس». رواه أبو داود.

«Если она была найдена на проходимой дороге в селе, то извещай о ней на протяжении года. Если появится её владелец, то отдай ему, а если никто не востребует её, то она твоя. Но если была найдена на развалинах, то на неё и на риказ налагается одна пятая часть налога». Передал Абу Давуд.

Что касается второй категории месторождений, которые невозможно полностью исчерпать, то они являются общественной собственностью, где не допустимо частное владение. Передает Тирмизий от Абьяд Ибн Хаммал: *«Однажды он пришел к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и попросил выделить ему участок, где много соли. Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил ему это. Когда он отошел от него, один из сидящих вместе с Пророком (с.а.с.) сказал: «О Посланник Аллаха (с.а.с.), ведаешь ли ты о том, что выделил ему? Ведь ты выделил ему нескончаемую воду». Затем Посланник Аллаха (с.а.с.) вернул назад то, что дал ему».* Нескончаемая вода – это не исчерпываемая вода. Здесь соль сравнивают с этой водой из-за нескончаемости. Этот хадис свидетельствует о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил горную соль Абьяд Ибн Хаммалу, что указывает на дозволенность выделения месторождения соли. Но когда узнал, что это постоянное месторождение, которое не исчерпывается, он вернул его, запретив право частной собственности над ним. Основной смысл здесь заключается не в соли, а в месторождении соли на том основании, что когда Посланник (с.а.с.) узнал, что оно нескончаемое – запретил. Хотя он знал, что это соль и выделил её в начале. Абу Убайд прокомментировал этот случай следующим образом: *«Что касается выделения Посланником (с.а.с.) Абьяду Ибн Хамалу ал-Мар'аби соли, находящейся в ал-Мар'аб, затем возвращения ее, то он выделил её из-за того, что там имелась земля, которую Абьяд возделывал и обустроивал. Но когда для него выяснилось, что это бесчисленный водоем - нескончаемое сырье, подобно родниковой воде и колодцам – он сразу же вернул. Ибо закономерностью Посланника Аллаха (с.а.с.) является то, что в пастбище, огне и в воде все люди совладельцы. Поэтому он не разрешил выделять эту землю в частную собственность».* Учитывая то, что соль является полезным ископаемым, наблюдается, что отказ Посланника (с.а.с.) в выделении Абьяду соли выступает иллатом (мотивом) запрета частной собственности на неё, из-за того, что это является нескончаемым ископаемым, а не из-за самой соли. Из этого хадиса становится ясно, что иллатом (мотивом) не выделения месторождения соли выступает то, что оно бесчисленное, то есть нескончаемое. В сообщении Амра Ибн Кайса говорится, что соль в данном случае означает месторождение соли. Также отмечается в высказываниях ученых по Фикху, что соль выступает полезным ископаемым. Таким образом, хадис касается месторождений полезных ископаемых, а отнюдь не самой соли.

Что касается сообщения Абу Давуда от Раби'а Ибн Абу Абдурахмана, в котором передается, что *«Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил Билялу Ибн аль-Харис аль-Музаний ископаемые на юге»*, а также сообщения Абу Убайда, что Абу Икрима сказал, что *«Посланник Аллаха (с.а.с.) выделил Билялу такую-то землю от такого-то места до такого-то, а также находящиеся на ней горы и месторождение ископаемого»*, то это не находится в противоречии с хадисом Абьяда, напротив, указывает на то, что выделенные Посланником для Биляла месторождения ископаемых являются ограниченными, что является разрешенным, как, например, когда Посланник Аллаха (с.а.с.) сперва выделил Абьяду месторождение соли. Поэтому нельзя понимать, что это означает абсолютное выделение месторождения ископаемых, ибо иначе это будет противоречить с тем, что Посланник Аллаха вернул выделенное им месторождение ископаемого, после того как выяснилось, что это нескончаемое месторождение. Поэтому сущность месторождений, выделенных Посланником (с.а.с.), такова, что они ограниченные и исчерпываемые.

Это решение, гласящее о том, что нескончаемое месторождение ископаемого является общественной собственностью и охватывает все виды месторождений, равно являются ли они открытыми, которые добываются без всякого добавочного труда со стороны людей, как, например, соль, глазной порошок и корунд (кристаллический глинозём с примесью железа, хрома, титана) и т.п., или подземными, которые добываются при затрате усилий и снаряжений, как, месторождения золота, серебра, железа, меди, свинца и т.п. А также равно являются ли они твердыми, как кристалл, или жидкими, как нефть. Все вышеперечисленные месторождения входят в смысл хадиса.

Что касается объектов, специфика которых не позволяет быть частной собственностью то, это те объекты, которые находятся в общественном пользовании. Несмотря на то, что они входят в первый вид общественной собственности, являясь необходимостями общества, то есть вещами общественного значения, однако существует различие между ними в их специфике, не допускающей их нахождения под частным владением, то есть в частной собственности. Это противоречит с первым видом, поскольку в первом допускается нахождения их в частной собственности. Например, вода может находиться в частном владении, если общество не нуждается в ней и запрещается это, если общество нуждается в воде. В противоречие этому дорога, которую невозможно взять в частное владение, то есть собственность. Несмотря на то, что доказательством этого вида является соответствие шариатского иллата с ним, а это то, что является объектом общественного значения, реальность этого вида

свидетельствует о том, что он является общественной собственностью. Этот вид включает в себя магистрали, моря, озера, общественные каналы, заливы, перевалы и т.п., а также к ним прилагаются мечети, стадионы, убежища, государственные больницы и школы, и т.д.

ГОСУДАРСТВЕННАЯ СОБСТВЕННОСТЬ

Существует такое богатство, которое не входит в общественную собственность, а входит в частную собственность, потому что сущность этих вещей имеет частный характер, как, например, земля и движимые имущества. Однако может быть так, что они необходимы для нужд мусульман. В таких случаях они выходят из категории частной собственности и не входят в общественную, а становятся собственностью государства. Государственная собственность это то имущество, на которое имеют право все мусульмане, но распоряжается им Халиф согласно своему мнению и может предоставлять от этого имущества некоторым, а некоторым нет. Суть управления этой собственностью заключается в предоставлении халифу полномочия распоряжаться ею. Поэтому каждая собственность, расходование которой оставлено на мнение и иджтихад Халифа, считается государственной собственностью. Законодатель сделал определенные богатства собственностью государства, и халиф имеет право распоряжаться ею по своему усмотрению и иджтихаду. Как, например, трофеи, харадж, джизья и т.п. Ибо шариат не определил места, где используется эти богатства. Что касается богатства, места использование которых определены шариатом и не оставлены на усмотрения и иджтихад халифа, то они не являются собственностью государства, а принадлежат тем сторонам, которые определил шариат. Поэтому закят считается собственностью восьми категорий людей определенных шариатом, а не государственной собственностью. Байт-уль-мал является лишь местом сбора и сбережения имущества закята для дальнейшей передачи его собственникам.

Невзирая на то, что государство управляет общественной и государственной собственностью, между ними существует разница. Она заключается в том, что государство не имеет право давать основу того, что принадлежит общественной собственности, хотя ему позволяется установить определенной порядок, чтобы все граждане могли пользоваться ею. Что касается государственной собственности, то, государство имеет полное право предоставлять её определенным людям, а также запрещать её другим, в случае если видит в этом интересы граждан. Водоемы, соль, пастбища, площади абсолютно не подлежат передаче в частные руки, даже если пользоваться ими могут все граждане, без исключения. Харадж можно использовать, как только в сельском хозяйстве с целью решения сельскохозяйственных проблем, а также и при закупке оружия, не предоставляя его никому. Государство распоряжается этой собственностью по своему усмотрению в интересах граждан.

НАЦИОНАЛИЗАЦИЯ НЕ ОТНОСИТСЯ НИ К ОБЩЕСТВЕННОЙ, НИ К ГОСУДАРСТВЕННОЙ СОБСТВЕННОСТИ

Национализация является одной из поправок капиталистической системы, представляющей собой передачу частной собственности в собственность государства тогда, когда общественный интерес требует взять в собственность частное владение. В процессе национализации государство имеет право выбора – национализировать или не национализировать имущество. Это находится в противоречии, как с общественной собственностью, так и с государственной, ибо последние две согласно законам Ислама подтверждаются касательно самого имущества и его качества, несмотря на мнение государства. Если на определенное имущество имеют право все мусульмане, то оно становится собственностью государства, которую оно в обязательном порядке должно взять себе в собственность. Но если на него не имеют право все мусульмане, то оно становится собственностью индивидов, и недопустимо, чтобы государство овладело им. Если имущество является необходимостью общественного значения, или полезными ископаемыми, или таким, которое по своей специфике не может быть в частном владении, то оно естественно становится общественной собственностью, и государство не имеет право сделать его частной собственностью. Если же имущество не относится к общественной собственности, то остается частной собственностью, и государство не может национализировать или отнять его у владельца, за исключением если он пожелает продать, подобно тому, как продает индивидуумам. Тогда государство может приобрести эту собственность путем покупки. Поэтому государство не имеет право силой присвоить собственность индивидуумов под предлогом общественного интереса при каждом удобном моменте, даже если оплатит его стоимость. Ибо собственность индивидуумов является запретной и защищенной от всякого посягательства, даже со стороны государства. Посягательство на частную собственность является нарушением, подлежащим обжалованию её владельцем в Махкамат-уль-мазалим (Верховный суд) против правителя. Следовательно, халиф не имеет право взять что-либо у кого-нибудь, за исключением, если только по надлежащему определенному праву. Также государство не может присвоить общественную собственность или передать государственную собственность в частные руки под предлогом выгоды (интереса). Так как выгода в этих объектах – это то, что определено Шариатом при разьяснении реальности общественной, государственной и частной собственности.

Исходя из этого становится ясно, что национализация не относится ни к общественной, ни к государственной собственности, а также не исходит из шариатских постановлений. Это всего лишь одна из поправок капиталистической системы.

ПРИСВОЕНИЕ (ХИМА) ОБЩЕСТВЕННЫХ РЕСУРСОВ

Все люди имеют право пользования общественными ресурсами только по установленному для них назначению, и нельзя использовать их в других целях. Так, дорога установлена для передвижения по ней, и поэтому нельзя использовать дорогу как место для отдыха или пункт ведения торговых сделок купли-продажи, или как-либо иначе не по назначению, за исключением, если это использование не будет мешать передвижению, то есть не будет наносить вред дороге и неудобство для прохожих. Аналогично нельзя использовать реки кроме, как только по назначению. Если образуется маленькая речка для орошения, то нельзя использовать её для судоходства, а если река будет большой и предназначена как для орошения, так и для судоходства, как Нил, Тигр и Евфрат, то используется по двум назначениям.

Никто не имеет право присвоить что-либо из общественных ресурсов, таких как пастбища, мечети и озера. Передает Абу Давуд от ас-Саъб Ибн Джусама, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«لا حمى إلا لله ولرسوله»

«Никто не имеет право сделать захват, кроме Аллаха и Его Посланника». В переводе на арабский язык слово «присвоение» обозначается словом «хима», что применялось, если вождь племени останавливался на плодородной земле, поднимал свою собаку на самое возвышенное место, и все места, где слышался ее вой, захватывал, не давая другим не пасти животных в этом месте, а сам пас, где ему хотелось. Хима – это не дозволенная для всех охраняемая местность. С приходом Ислама людям было запрещено присвоение общественных имуществ. Смысл хадиса заключается в том, что никому, кроме Аллаха и Его посланника (с.а.с.) не дозволяется присваивать то, что принадлежит всем мусульманам. Посланник Аллаха (с.а.с.) оградил некоторые места. Передается от Умара, что «Посланник Аллаха (с.а.с.) определил «накьи» для выпаса лошадей мусульман». Хадис передает Абу Убайда в книги аль-Амвал. То есть Посланник Аллаха (с.а.с.) взял под охрану местность, именуемую «Накиъ», которая находилось на расстоянии двадцати фарсахов от Мадины, где застаивалась вода и хорошо росла растительность. Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил возделывать целину в этой местности, чтобы вырастить хорошую растительность только для выпаса специального скота. В данном случае имело место для военных лошадей, используемых в сражении на пути Аллаха. Халифы после Пророка (с.а.с.) сделали некоторые места «хима». Приводится, что Умар и Усман сделали недозволительным, то есть сделали несколько общественных имуществ «хима» и об этом узнали сподвижники, но никто не возразил им, что указывает на единодушное согласие (иджма). Передается от Амр Ибн Убайдуллаха Ибн Аль-Зубайр от своего отца, что: «Однажды некий бедуин пришёл к Умару и сказал: «О Амир-уль-муминин (предводитель правоверных)! Мы во времена джахилии воевали за свою землю и защищали её от различных нападений, а также приняли Ислам на этих землях. В таком случае каким образом ты запрещаешь нам эти земли?» Услышав эти слова, Умар молча начал крутить свои усы и сделал глубокий выдох. Когда Умара огорчал какой-то вопрос, он скручивал свои усы и глубоко вздыхал. Когда бедуин увидел Умара в таком положении, то повторил свои слова. Умар ответил: «Все имущество – это имущество Аллаха, все рабы – это рабы Аллаха. Клянусь, если это не было бы для войны на пути Аллаха, я бы ни один клочок земли не оградил бы от вас».

В запрещающий присвоение общественных ресурсов хадис входят две вещи:

1. Целина (мёртвые земли), которые могут быть возделаны и использованы любым человеком.
2. Предметы, в которых Пророк (с.а.с.) сделал людей совладельцами, как вода, пастбища и огонь. Как, например, если кто-то присвоил себе канал для орошения своего посева, затем запрещает другим людям пользоваться им. Передал Ахмад, что Ияс Ибн Абд сказал: «Не продавайте излишек воды, потому что Пророк (с.а.с.) запретил продажу воды». От Хишам, от Хасан что они передали, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«من منع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء، منعه الله فضله يوم القيامة»

«Кто запретит излишек воды, чтобы запретить тем самым благо пастбищ, того Allah оставит в Судный День без своего почета». (Абу Убайд в «Амвал»). Исходя из этого, становится ясно, что государство имеет право оградить целину (мертвые земли) и то, что является общественной собственностью с целью привлечения пользы для мусульман по его усмотрению, с условием, чтобы никто от этого не пострадал.

ПРОИЗВОДСТВЕННЫЕ ПРЕДПРИЯТИЯ

Производственное предприятие (завод, фабрика и т.д.) как таковое выступает индивидуальной собственностью и может быть объектом частного владения. Ибо передается достоверным путем, что во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) частные лица владели производственными предприятиями по изготовлению обуви, одежды, мечей и т.д., и Пророк (с.а.с.) одобрил это, а также попросил изготовить минбар, что указывает на позволительность частного владения в отношении производственных предприятий. Однако решение шариата относительно этих предприятий связано с производимыми на них продуктами. Доказательством тому служит то, что мусульманину запрещается приобретать завод по изготовления алкогольных напитков согласно тексту хадиса, в котором упоминается, что проклятие Аллаха на том, кто давит виноград и кто выжимает его, чтобы делать вино. Выжимание и давление само по себе не является запретным. Так запретность предприятия, производящего вино истекает из запретности производимой продукции. Таким образом, выясняется, что производственное предприятие берет решение о своей производимой продукции. Поэтому при определении предприятий следует обращать внимание на то, что, если производимая продукция не входит в категорию общественной собственности, то они являются частной собственностью, как, например, кондитерские, текстильные и столярные фабрики и т.п. Но если предприятия производят продукцию, входящую в категорию общественной собственности, как, например, металлургические, нефтедобывающие и заводы по переработке нескончаемых полезных ископаемых, то они могут быть общественной собственностью в зависимости от производственного сырья, добываемого золота, серебра, железа, меди и нефти, аналогично запретности винного завода. Также эти предприятия могут быть государственной собственностью, на том основании, что государство обязано добывать эти ископаемые от имени мусульман и как их представитель. Что касается машиностроительных предприятий, автомобильные заводы и т.п. то, они входят в категорию частной собственности, частные лица имеют право брать их в собственность, потому что производимая ими продукция не входит в категорию общественной собственности. Следовательно, каждое предприятие, производящее продукцию, входящую в общественное владение, может быть общественной или государственной собственностью, а также может быть и собственностью частных лиц, у которых государство арендует его. Все производственные предприятия, продукция которых входит в частную собственность, могут находиться в частном владении, ибо они входят в категорию частной собственности.

БАЙТ-УЛЬ-МАЛ (казна)

Байт-уль-мал – это сторона, несущая ответственность за все доходы и расходы общего богатства мусульман. Любое богатство мусульман, у которого не определен конкретный собственник, является правом байт-уль-мал, даже если определились соответствующие стороны. Потому что байт-уль-мал – это сторона, а не место. Также любое право, подлежащее расходованию в нуждах мусульман, является правом байт-уль-мал. Расход в этой направленности считается из расходов байт-уль-мал, равно расходовал ли он уже из казны или еще не расходовал. Поскольку доходы, поступившие к правителям мусульман и их провинциальным администраторам (*валиям* или *уммалям*), и расходы с их стороны считается, что это богатство поступило в байт-уль-мал и расходовано со стороны байт-уль-мал.

Источники прихода байт-уль-мал.

Постоянными источниками байт-уль-мал являются трофеи, поземельный (харадж), подушный налог (джизья) и ушр, все виды ресурсов общественной и государственной собственности, пятая часть *риказа*, полезные ископаемые и доходы, полученные посредством закята. Однако, имущество, полученное путем закята, собирается в байт-уль-мал в отдельном месте и расходуется строго на восемь упомянутых в Коране категорий людей, невзирая на существование других дел государственной и национальной значимости. Но правителю позволяется отпускать их согласно своему усмотрению и иджихаду на тех, кого он пожелает из этих восьми категорий. Так он может предоставить эти средства только нескольким категориям, а также и на все категории. Аналогично этому доходы общественной собственности собираются в особом отделе байт-уль-мал, не перемешиваясь с другими. Поскольку они являются владением всех мусульман, которое отпускает халиф в интересах мусульман согласно своему усмотрению и иджихаду в рамках шариатских законов.

Другие имущества, принадлежащие байт-уль-мал, хранятся вместе и расходуются на государственные и народные дела, на восемь категорий людей и на все, что считает государство необходимым для него. Также государство имеет право наложить дополнительные налоги на мусульман для покровительства возложенным делам в случае недостаточности имущества для покрытия нужд своих граждан. Форма наложения налогов зависит от обязанностей, установленных шариатом для мусульман. Если выполнение какого-либо действия является обязательным для всех мусульман и для осуществления его государством необходимы затраты, то государство имеет право наложить на мусульман налоги, чтобы восполнить все затраты. Если же это дело не является обязательным для всех мусульман, как, например, погашение задолженности усопшего, то государство не имеет право налагать какие-то налоги, чтобы погасить его долги. Поскольку в случае отсутствия достаточных средств для этого в байт-уль-мал, государство не обязано делать это. Следовательно, государство имеет право взыскивать налоги в определенных положениях:

- 1) для покрытия обязательных расходов, возложенных на байт-уль-мал в отношении бедных, нищих, путников и исполнения обязательности джихада;
- 2) для покрытия обязательных расходов, возложенных на байт-уль-мал в виде денежного возмещения служащим, содержание армии и т.п.;
- 3) для покрытия обязательных расходов, возложенных на байт-уль-мал в виде общественного интереса и пользования без какого-либо денежного возмещения, как, например, водоснабжение, строительство дорог, мечетей, школ, больниц и другие дела, наличие которых считается необходимостью;
- 4) для покрытия обязательных расходов, возложенных на байт-уль-мал в виде первой помощи, как, например, в стихийных бедствиях, постигших мусульман от наводнения, землетрясения, голода, вражеской агрессии и т.п.;
- 5) для погашения задолженностей, взятых государством в долг для осуществления обязанности, возложенной на всех мусульман на что-либо из четырех вышеупомянутых пунктов, или их ответвлений.

Также источником дохода байт-уль-мал, расходующегося в интересах граждан является пошлина, взимаемая с торговцев вражеских стран, союзников, и имущество, получаемое из общественной или государственной собственности, а также имущество, оставшееся от усопшего, не имеющего наследников. Если имущество, находящееся в байт-уль-мал превысит сопутствующие ему расходы, то это следует рассмотреть. Если излишество появилось в результате трофеев, то оно распределяется среди

народа. Если же оно появилось от джизьи и харадж, то оставляется для стихийных бедствий, постигших мусульман, и с тех, кто должны платить, не снимается обязанность выплаты. Потому что шариатский закон вменяет в обязанность сбор джизьи с неверных и харадж за землю по возможности. Если излишество появилось в результате закята, то хранится в байт-уль-мал, и расходуется только при появлении кого-нибудь из восьми категорий. Если излишество появилось из того, что возложено на мусульман, то выплата его с них снимается.

Расходы байт-уль-мал.

Имущество байт-уль-мал распределяется в шести направлениях:

1. Закят распределяется лицам, заслуживающим его при наличии самого закята. Если в байт-уль-мал имеется имущество от закята, то оно принадлежит восьми категориям людей, упомянутым в Коране, и только на них следует расходовать. При отсутствии имущества от закята, то есть если в байт-уль-мал не существует имущества от закята, то из отдела закята ничего не расходуется на восемь категорий людей, а также не берется кредит до времени его сбора.

2. Расходы на содержание бедных, нищих и путников, а также затраты на джихад. Эти расходы являются неукоснительными как при наличии, так и при отсутствии имущества. Если имущество в байт-уль-мал имеется, то его необходимо непременно расходовать. Но если оно отсутствует и есть опасность распространения порочности из-за задержки расходования, то государство должно взять имущество в долг для непременно расходования, а затем после сбора его у мусульман погасить долг. Если же не существует опасности распространения порочности, то практикуется правило *«отсрочка до благосостояния»* и отлагается до тех пор, пока не соберется имущество, а затем передается лицам, заслуживающим его.

3. Расходы на выплаты денежного возмещения, не рассматриваются по наличию, как, например, выплата заслуженного имущества лицам, которые выполняли услугу взамен на денежное возмещение, такие как, зарплаты солдатам, служащим, судьям, учителям и т.п. Это неукоснительные права, как при наличии, так и при отсутствии имущества в байт-уль-мал. Если имущество в байт-уль-мал имеется, то его необходимо непременно расходовать в этом назначении. В случае его отсутствия государство должно обеспечить его посредством взятия у мусульман необходимого имущества. Но если существует опасность распространения порочности из-за задержки этих расходов, то государство должно взять имущество в долг для непременно расходования, а затем после сбора его у мусульман погасить долг. Если же не существует опасности возникновения порочности, то практикуется правило *«отсрочка до благосостояния»* и откладывается, пока имущество не соберется, а затем передается лицам, заслуживающим его.

4. Расходы байт-уль-мал на общественные интересы и предприятия без какого-либо денежного возмещения, и без которых умма переносит страдания, не рассматриваются по наличию, как, например, расходование на бездоходные объекты, такие как, дороги, водоснабжение, мечети, школы, больницы и т.п. Это неукоснительные права, равно имеется ли имущество в байт-уль-мал или нет. Если имущество имеется в байт-уль-мал, то необходимо непременно расходовать его по назначению, а в случае отсутствия, обязательность обеспечения их распространяется на всех мусульман и только после сбора достаточного для покрытия соответствующих затрат количества расходуется из байт-уль-мал. Поскольку расходование на то, что составляет общественные интересы без денежного возмещения, и то, что приносит вред в случае не расходования, осуществляется как при наличии, так и при отсутствии. Если имущество имеется в байт-уль-мал, то обязательность расходования спадает с мусульман и возлагается на государство. Если же имущество отсутствует, то обязательность обеспечения его в достаточном количестве ложится на мусульман и лишь после сбора обязательность расходования переходит на байт-уль-мал.

5. Расходы на общественные интересы и предприятия без какого-либо денежного возмещения, но без которых умма не будет страдать, как, например, открытие второй дороги рядом с первой, или строительство второй больницы с наличием одной, которой можно ограничиться, или ремонт и благоустройство старых дорог и т.п. осуществляется только при наличии. Если имущество имеется в байт-уль-мал, то необходимо расходовать его на эти вещи, а в случае их отсутствия, как казна, так и мусульмане не обязаны предоставлять имущество для этого. Ибо в основе это не является обязательным для мусульман.

6. Расходы на первостепенные необходимости не рассматриваются по наличию, как, например, стихийные бедствия в результате голода, наводнения, землетрясения или агрессии врага. Это неукоснительные права, как при наличии, так и при отсутствии. Если имущество имеется в байт-уль-мал, то необходимо непременно расходовать по этому назначению, а в случае отсутствия, государство должно обеспечить путем неотложного сбора его с мусульман в байт-уль-мал для неперменного расходования. В случае опасения за распространение порочности из-за задержки расходования до окончания сбора, государство должно взять в долг надлежащее имущество для неперменного расходования по надобности. Данный долг погашается имуществом, собранным у мусульман, после сбора.

Государственный бюджет.

Ежегодно демократические государства устанавливают общий бюджет государства. Реальность бюджета демократического государства представляет собой бюджет, изданный под законом, именуемым бюджетным законопроектом на определенный год. Данный законопроект предоставляется парламенту и ратифицируется им после рассмотрения всех глав бюджета в отдельности, а также суммы, предназначенные каждой главе. Каждая глава считается одной неразделимой целостностью и выставляется на голосование в совокупности, даже если в ходе рассмотрения каждая часть и сумма главы исследуется по раздельности. Законопроект бюджета состоит из нескольких статей. Имеется статья, разъясняющая сумму, установленную для государственных расходов на протяжении финансового года, относительно которого был утвержден бюджет, а также статья, разъясняющая сумму, оценивающую государственные поступления за финансовый год, относительно которого был утвержден бюджет. Имеются и статьи, разъясняющие суммы, установленные для расходов и доходов некоторых учреждений, а также статьи, предоставляющие министру финансов некоторые полномочия. В каждой статье ставится указание перечня, включающего в себя разделы бюджета, относительно данной статьи, равно касается ли это доходов или расходов. Затем в каждом перечне определяются его отдельные детали, то есть главы, относящиеся к разделу. Затем в каждой главе определяются общие суммы по всем отдельным статьям главы. На такой основе ежегодно устанавливается бюджет с некоторыми второстепенными различиями между годами или между государствами из-за всевозможных событий.

Что же касается Исламского государства, то оно не имеет годового бюджета. Поэтому нет необходимости в ратификации подобного законопроекта и представлении его в маджлис уль-умма. Поскольку бюджет в демократической системе представляет собой законопроект, включающий в себя разделы, главы и суммы бюджета со сроком на один год. Данный законопроект ратифицируется парламентом, что требует представления его на депутатское слушанье. Исламское государство не нуждается во всем этом. Поскольку доходы байт-уль-мал поступают и расходуются в соответствии с изложенными шариатскими законами. Все эти шариатские законы являются постоянными. Абсолютно не подлежат усмотрению, как разделы доходов, так и расходов. Это относительно разделов бюджета, а что касается глав бюджета, сумм и дел, входящих в каждую главу, то это все возложено на иджтихад и усмотрение халифа. Поскольку это относится к покровительству делам людей, которое шариат предоставил в распоряжение халифу в соответствии со своим усмотрением. Все принятые халифом решения безоговорочно должны исполняться.

Поэтому Ислам не нуждается в установлении годового бюджета государства, как это обстоит в демократической системе, ни со стороны разделов и глав, ни со стороны отдельных статей в главах и суммах, необходимых для реализации этих статей и глав. Исходя из этого, годовой бюджет Исламского государства не устанавливается, хотя в нем имеется стабильный бюджет, с определенными разделами относительно доходов и расходов. А что касается глав и их статей с необходимыми суммами для их реализации, то шариат предоставил это в распоряжение халифа, который решает их в зависимости от надобности, невзирая на определенное время.

Закят.

Закят является одним из видов имущества, поступающего в байт-уль-мал. Но при этом он отличается от остальных видов имущества в отношении сбора, количества сбора и его расхода. В отношении сбора, закят берется исключительно с имущества мусульман. Это является одним из видов поклонения и одним из столпов Ислама, а отнюдь не общим налогом. Наряду с тем, что это является

имущество, оно осуществляет духовную ценность, как намаз, пост в месяц рамадан и хадж, и к тому же является индивидуальной обязанностью мусульманина. Закят не взимается в соответствии с потребностями государства и общественными интересами, как это обстоит с другим имуществом, напротив, это особый вид имущества, поступающий в байт-уль-мал независимо от наличия или отсутствия потребности, а также возлагаемый на состоятельного мусульманина. Закят является обязанностью, которую должен выплачивать каждый мусульманин со своего имущества, которое достигло или превысило установленный шариатом нисаб, не считая долгов и потребностей. Также закят собирается с имущества ребенка и умалишенного человека согласно хадису, передаваемого от Абдуллах Ибн Амр, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**أَلَا مِنْ وَلِيٍّ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ، فَلْيَتَجَرَّ فِيهِ، وَلَا يَتْرُكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ**»

«Если кто-нибудь стал опекуном сироты, обладающего имуществом, то пусть вложит его имущество в торговлю, дабы не допустить того, чтобы все не закончилось выплатой закята». Потому что закят вменяется в обязательность в отношении имущества, находящегося во владении человека, и это является имущественным поклонением, а не телесным.

В отношении размера собираемого закята, то это неизменный определенный размер, измеряемый согласно 1/40 части в золоте, серебре и торговых товарах, а также собираемый с определенного количества имущества, достигшего или превышающего установленный нисаб. Величина нисаба составляет 200 серебряных дирхамов и 20 золотых мискалей. Один мискаль золота равен одному шариатскому динару и его масса весит 20 каратов, что равняется 4,25 грамм. Таким образом, нисаб золота составляет 85 грамм золота. Серебряный дирхем весит 2,975 граммов. Таким образом, нисаб серебра составляет 595 грамм серебра. Если имущество не достигло нисаба или убавилось, то закят с него не берется. Что касается риказ (нахождения кладов), то с них собирается пятая часть найденного, а относительно зерновых культур, как пшеница, и скота, как, крупнорогатый скот, верблюды и овцы, то факихи отчетливо изложили величину нисаба в них и количество сбора.

В отношении расходов закята и их направлений, то они также определены тем, что предназначены исключительно восьми категориям людей, которые Всевышний Аллах упомянул в Священном Коране в суре «Тавба» (Покаяние):

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ

«**Закят предназначен только для бедных, нищих, для тех, кто занимается его сбором и распределением, и для тех, чьи сердца хотят завоевать, для выкупа рабов, для должников, для расходов на пути Аллаха и для путников**». (9:60)

Бедные – это владеющие имуществом, которое недостаточно для их расходов. **Нищие** – это те, кто не имеет богатства и доходов. Всевышний Аллах сказал:

أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ

«или нищего бездомного» (90:16).

Тех, чьи сердца хотят завоевать – это те, кого государство по своему усмотрению желает укрепить в Исламе путем предоставления им закята. **Выкуп рабов** – это выделение определенной суммы из закята на освобождение рабов. Такой вид категории людей на сегодняшний день не существует. **Должники** – задолжавшие граждане, которые неспособны погасить свои долги. **На пути Аллаха** – имеется ввиду джихад, ибо все упоминания выражения «на пути Аллаха» в сочетании с расходованием, приводимые в Коране, означают джихад. **Путник** – это перемещающийся странник. Нельзя расходовать закят на тех, кто не входит в эти восемь категорий. В случае отсутствия тех, кто входит в эти восемь категорий, закят не расходуется по другому назначению, а сберегается в байт-уль-мал до появления одного из них, а затем расходуется исключительно по этому назначению. Закят собирается правителем (имамом) или его заместителем согласно словам Всевышнего Аллаха:

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا

«**бери с их имущества закят, чтобы им очистить и возвысить их**» (9:103).

А также Абу Бакр собирал закят с мусульман, не спрашивая, выплачивают ли они его самостоятельно бедным или нет, а когда некоторые из них отказались, он сразился с ними. И никто из сподвижников не выступил против этого. После сбора правитель (имам) расходует закят на тех, кто входит в эти восемь категорий, поэтому закят следует выплачивать именно ему, даже если он несправедливый. Передается, что Сухайл Ибн Абу Салих сказал: «Однажды я пришел к Саъду Ибн Абу Ваккасу и спросил: «Я владею имуществом и хочу выделить закят, а правители – сам видишь какие.

Что ты прикажешь мне делать?» Он ответил: «Выплачивай закят им». Затем с этим вопросом я отправился к Ибн Умару, Абу Хурайре и Абу Саиду, но они ответили также». Категорически запрещается давать закят неверному, является ли он зиммийем или нет. Так как Посланник Аллаха (с.а.с.), отправляя Муаза Ибн Джабал в Йемен, сказал:

«فَاعْلَمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ فِي أَمْوَالِهِمْ، تَأْخُذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ، وَتَرُدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ»

«Оповести их о том, что Аллах возложил на них давать закят из их имущества, который собирается у богатых и раздается бедным». Передал Бухарий от Ибн Аббаса. Таким образом, он определил, что закят расходуется исключительно на бедных из числа мусульман, а собирается с богатых из числа мусульман. Однако допускается давать неверному рекомендуемую милостыню (садакья) из жалости. Всевышний Аллах сказал:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا

«Они дают пищу беднякам, сиротам и пленникам, несмотря на то, что она желанна и для них самих». (76:8)

На то время пленным мог быть только неверный.

Джизья (подушный налог).

Джизья – это право, данное Всевышним Аллахом мусульманам в имуществе неверных, как подчинение их исламскому правлению. Подушный налог (джизья) является общим имуществом, используемый на все интересы граждан, который взимается только с наступлением срока. Данное подтверждается Священным Кораном:

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ

«пока не дадут джизью своей рукой, будучи униженными» (9:29).

Абу Убайд в своей книге «Аль-Амваль» пишет, что Хасан Ибн Мухаммад рассказал о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) написал письмо огнепоклонникам Хаджар, в котором он призвал их к Исламу, сказав о том, что

«فَمَنْ أَسْلَمَ قَبْلَ مِنْهُ، وَمَنْ لَا ضَرْبَ عَلَيْهِ الْجِزْيَةَ. فِي أَنْ لَا تَتَوَكَّلَ لَهُ ذِيحَةٌ، وَلَا تُنَكِّحَ لَهُ امْرَأَةٌ»

«Кто войдет в Ислам, того он примет, а кто откажется, наложит на него джизью и запретит кушать его еду и брать в жены его женщину». Джизья налагается на душу, а не на имущество и берется у неверных до тех пор, пока они не войдут в Ислам. Так джизья берется за каждого человека из числа неверных, а не за его имущество. В арабском языке слово «джизья» производное от слова «джаза», что переводится, как воздаяние. Поэтому она берется с них, как воздаяние за их неверие, а снимается при принятии ими Ислама. Поэтому джизья не спадает с них, даже если они будут воевать в рядах мусульман, ибо это не воздаяние за их защиту. Она берется только у состоятельных неверных, способных оплатить её, потому что Всевышней Аллах говорит «своей рукой», то есть по возможности. Поэтому джизья не берется у несостоятельных. Также она налагается только на мужчин, а не на женщин, детей и умалишенных. Даже если какая-нибудь неверующая женщина попросит проживание в Дар-уль-Ислам в обмен на выплату ею джизьи, то ей разрешается поселиться в Дар-уль-Ислам, ничего не выплачивая взамен. Джизья не имеет определенного размера, это оставляется на усмотрение и иджтихад халифа с условием, чтобы это не превышало возможности облагаемого джизьей неверного. Бухарий передает, что Ибн Абу Наджих сказал Муджахиду «Как это так, с населения Шама берётся четыре динара, а с населения Йемена один динар?» На что он ответил: «Так установлено учитывая их возможность». Если состоятельный неверный в срок выплаты джизьи не сможет выплатить её, то джизья возлагается на него как долг и с ним обращаются как с должником, пока не улучшится его положение.

Харадж (поземельный налог).

Харадж – это право, переданное Всевышним Аллахом мусульманам. Харадж взимается с земли, полученной мусульманами у неверных в качестве трофея в результате войны или заключения договора, гласящего, что земля будет принадлежать мусульманам, а неверные будут выплачивать за нее поземельный налог (харадж). Слово «харадж» на арабском языке означает арендная плата и сбор. Все

земли, силой взятые у неверных после оглашения войны, считаются землей, облагаемой поземельным налогом, то есть хараджем. Даже если они войдут в Ислам, после завоевания их земля будет продолжать облагаться поземельным налогом (харадж). Абу Убайд в своей книге «Аль-Амваль» передаёт от аз-Захрий следующее: «Посланник Аллаха (с.а.с.) взял джизью с огнепоклонников Бахрейна. И каждому, кто принимал Ислам, Пророк, признавая его мусульманином, защищал его жизнь и имущество, кроме земли. Земля является трофеем мусульман, так как они уверовали после завоевания этих земель». Размер поземельного налога (харадж), налагаемого на землю определяется в зависимости от плодородности земли. Когда Умар (р.а.) устанавливал размер хараджа, он обращал внимание на плодородность земли, для того чтобы не поступать несправедливо по отношению к хозяину земли, а также, чтобы это не привело к исчезновению на этой земле сельскохозяйственных работ. В некоторых областях за каждый джариб (*мера площади, равная 1260-1592 м²*) Умар налагал один кафиз (*мера сыпучих тел, равная 14^{1/2}*) и один дирхам, а в областях Шама он налагал по иному. Таким образом, становится ясно, что Умар определял размер поземельного налога (харадж) за каждую землю в зависимости от допустимой от неё отдачи. Если размер хараджа на землю, был определен в зависимости от её допустимой отдачи, то харадж взимался согласно установленному порядку. Если харадж был установлен на площадь земли, то он собирается в конце года по лунному календарю, ибо только данный календарь считается действительным в исламском законодательстве. Если был установлен на площадь посева, то харадж собирается в конце года по солнечному календарю, ибо данный календарь считается посевным. Если был установлен на определенную долю среднего урожая, то харадж собирается после сбора и очищения посева. Правитель имеет право определить размер, учитывая самую наилучшую сторону в этих трех разновидностях порядка (либо на площадь земли, либо на площадь посева, либо на определенную долю урожая). Если произойдут какие-нибудь улучшения на земле, которые увеличат урожай, или какие-нибудь бедствия, которые уменьшат урожай, то следует рассмотреть следующие аспекты. Если увеличение явилось результатом действий аграрников, как, например, вырыли колодец или провели водяной канал, то размер хараджа не увеличивается. Если уменьшение явилось в результате их действий, как, например, разрушили канал или закинули колодец, то в этом случае размер хараджа не уменьшается, и вдобавок им приказывают починить то, что они испортили. Если увеличение и уменьшение явилось результатом действий государства, как, например, если государство вырыло им колодец или не починило испорченные колодцы и каналы, то оно имеет право увеличить харадж в случае увеличения урожая и уменьшить в случае спада урожая. Но если увеличение и уменьшение явилось в результате таких природных факторов, как ураган, сорвавший деревья, сель, забившая водные каналы и т.п., то в этом случае размер устанавливается в зависимости от допустимой отдачи земли, чтобы не поступить несправедливо в отношении владельца. Размер хараджа устанавливается на определенный срок, а не навсегда, и изменяется по истечению срока в зависимости от допустимой отдачи земли в момент установления размера на новый срок.

Налоги.

Определенные шариатом источники поступлений в байт-уль-мал достаточны для управления делами и интересами населения, без необходимости обложения прямыми и косвенными налогами. Однако, несмотря на это шариат позаботился и разделил потребности на два вида. Потребности, возложенные на байт-уль-мал, то есть на постоянные источники поступлений в казну, и потребности, возложенные на всех мусульман, где государство имеет право собирать с них имущество для удовлетворения этих потребностей. Следовательно, налогами является то, что Аллах возложил на мусульман для осуществления их интересов и сделал правителя ответственным за них, предоставив ему право собирания этого имущества и расходования по своему усмотрению. Собираемое имущество можно назвать налогом или облагаемым имуществом, или чем-то иначе. Все, что не входит в установленные Аллахом обязательные источники поступления, как, например, джизья и харадж, а также в возложенное Аллахом на мусульман расходование на неизбежные нужды каждого индивида, как, например, дороги, школы, то они не облагаются налогом. Поэтому не существуют судебные и административные взносы, как и не берутся они для каких-либо интересов. Что касается таможенной пошлины, то это относится к адекватному отношению с государством и не является взимаемым налогом для обеспечения достаточности байт-уль-мал. В шариате это называется *мукус* (таможенной пошлиной), которую запрещено брать как с мусульман, так и с зиммийев. Категорически запрещается взимать налоги, за исключением тех, что установлены Аллахом. Потому что запрещается взимать с имущества

мусульманина что-либо, кроме как по шариатскому праву, на которое указывают подробные шариатские доказательства. Однако не имеется ни одного доказательства, указывающего на дозволенность взимания налога с мусульманина за исключением вышеизложенных положений. Что касается не мусульман, то налог не взимается с них, потому что покрытие потребностей, обязанных шариатом, возложено исключительно на мусульман. Поэтому налог взимается только с мусульман, а неверные выплачивают только джизью. Что касается хараджа, то его выплачивают как мусульмане, так и неверные за использование земли, облагаемой хараджем. Налог взимается из того, что превысило расходы, то есть из того, что считается сверх нужды по шариату.

Сверх нужды, является имущество, превышающее удовлетворение основных и второстепенных потребностей человека по приличию. Потому что расходование индивидуума на самого себя направлено на обеспечение достаточного удовлетворения своих потребностей, которые требуют удовлетворения сообразно общепринятому уровню жизни в проживаемом регионе. Это же не может быть определено конкретным количеством для всех людей, а определяется каждым человеком согласно уровню его жизни. Если он проживает там, где аналогичные ему люди нуждаются в автомобиле и слуге, то средний уровень определяется согласно тому, что превысило это. Если является нуждающимся в супруге, то согласно тому, что превышает брак т.д.. В случае если его владение превышает эти нужды, то с них собирается налог, а в обратном случае нет. Поскольку тогда он будет нуждающимся в этих вещах, что исключает налогообложения.

Налогообложение не подразумевает запрет на увеличение богатства и материального состояния или экономический предлог для сбора финансов. Потому что в Исламе не запрещается быть богатым и налог берется при недостатке имущества в байт-уль-мал для удовлетворения всех потребностей, востребованных от неё. Поэтому размер налога определяется в зависимости от потребностей государства в расходовании, учитывая при этом только потребности народа и способность мусульман в выплате. Налоги, несмотря на размер имущества налогоплательщика, определяются только в одном отношении на всех мусульман, а не в отношении прогрессивности или регрессивности. При определении налогов учитывается справедливое отношение среди мусульман, поэтому налоги берутся только из того имущества, которое остается сверх нужд, невзирая на то, что это имущество является основным капиталом или пользой или прибылью. Также следует знать, что земля, помещения и производственные средства, необходимые для работы в промышленности и сельском хозяйстве не считаются капиталом.

РАСПРЕДЕЛЕНИЕ БОГАТСТВА СРЕДИ ЛЮДЕЙ

Ислам разрешил частным лицам иметь частную собственность и использовать ее, установив форму ее приобретения и использования. В силу того, что люди различны в своих умственных и физических способностях, он обратил внимание на содействие беспомощным и предоставил малоимущим и нищим право на имущество богатых. Все то, в чем нуждается общество в целом, Ислам сделал собственностью всех мусульман, которую нельзя брать в частное владение или назначать для личного пользования или для пользования со стороны определенных людей. Государство же ответственно за обеспечение граждан этим богатством в виде товаров и услуг. Ислам разрешил государству приобретать для себя в собственность.

Таким образом, Ислам обеспечил жизненные условия каждого гражданина и обеспечил обществу сплоченность, а также гарантировал интересы граждан наряду с покровительством в общественных делах. Таким образом, Ислам сохраняет государство в дееспособном состоянии, чтобы оно могло исполнять свои экономические обязанности. Однако, это возможно лишь в том случае, если каждый гражданин данного общества будет обеспечен благосостоянием и они в совокупности исполняют законы шариата. В случае, если в обществе наблюдается большое различие между индивидуумами в удовлетворении потребностей, как это обстоит сегодня в исламском мире, то необходимо установить равновесие среди индивидуумов посредством нового процесса распределения, который образует взаимное сближение с точки зрения удовлетворения потребностей.

Также, если в сознании людей появятся отклонения в претворении шариатских законов из-за неправильного понимания или непредвиденной порочности, или государство проявит халатность в претворении системы Ислама, то тогда люди уклонятся от системы, а общество – от своего установленного положения, что приведет к корысти, эгоизму и неправильному пользованию частной собственностью, другими словами образует неправильное распределение богатства среди людей. Поэтому, необходимо нахождение и сохранение равновесия между индивидуумами общества.

В обоих случаях неправильное распределение богатства среди людей возникает по одной из двух причин: либо в результате того, что богатство находится в обращении только среди группы богатых людей, либо вследствие запрета его для людей или удерживания средств взаимобмена от людей путем сокрытия их от общества. Ислам рассмотрел эти два обстоятельства и установил шариатские законы, гарантирующие обращение богатства среди всех людей, и перераспределение его в случае нарушения равновесия в обществе. Ислам также установил шариатские законы, запрещающие накопление золота и серебра, считая их средством взаимобмена, и обязывающие вкладывать их в общество для взаимобмена. Таким образом, Ислам исправляет порочное, отклоненное или склонное к отклонению общество и работает для обеспечения всех граждан, до тех пор, пока каждый из них полностью не удовлетворит свои основные потребности, и предоставляет им возможность удовлетворить свои второстепенные потребности по мере возможности.

Экономическое равновесие в обществе.

Ислам обязал обращение имущества между всеми индивидуумами общества и запретил ограничение этого обращения только средой богатых. Всевышний Аллах говорит:

كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ

«Чтобы это богатство не обращалось только между богатыми из вас» (59:7)

Если в обществе наблюдается большое различие между индивидуумами в удовлетворении потребностей и это требует пересмотра, или если появилось небрежное отношение к исламским законам и к их претворению, то в таком случае государство должно установить равновесие в обществе путем предоставления нуждающимся необходимого имущества из своей казны в таком количестве, чтобы тем самым обеспечить удовлетворение потребностей. Государство имеет право предоставлять как недвижимое, так и движимое имущество, поскольку целью этого является не временное удовлетворение нужды, а напротив, обеспечение средствами для удовлетворения потребностей, путем предоставления в собственность богатств, покрывающих эти потребности. Если государство не обладает имуществом или его не хватает для создания равновесия, то недопустимо использовать в этих целях имущество людей или облагать их налогами. Поскольку государство должно стремиться к обеспечению имуществом без налогообложения, исключительно посредством трофеев и общественной собственности до тех пор, пока не установится равновесие. Следовательно, при нарушении

экономического равновесия в обществе, государство восстанавливает его посредством отведенного для этих целей имущества из байт-уль-мал, получаемого от добычи трофеев и общественной собственности. Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) увидел большую разницу во владении имуществом между мухаджирами и ансарами, он выделил большую долю из трофеев, взятых у племени Бану Надир с целью создания экономического равновесия. Передается, что когда Пророк (с.а.с.) без войны завоевал земли племени Бану Надир и изгнал оттуда евреев, мусульмане попросили Пророка (с.а.с.) разделить между ними трофеи, на что был ниспослан аят:

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ

«И что дал Аллах в добычу от них Своему посланнику, для этого не приходилось вам знать» (59:6)

В этом аяте Аллах передал имущество племени Бану Надир лично Посланнику Аллаха (с.а.с.), и предоставил ему право распределять его по своему желанию. Посланник Аллаха (с.а.с.) разделил трофеи между сподвижниками, не предоставив ничего никому из ансаров, кроме двоих. Ими были Абу Дажжана Саммак Ибн Харша и Сахль Ибн Ханиф, так как их положение в отношении бедности было подобным положению мухаджиров. Передается от Ибн Аббаса, что Пророк (с.а.с.) сказал ансарам:

إِنْ شِئْتُمْ قَسَمْتُ لِلْمُهَاجِرِينَ مِنْ دِيَارِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَشَارِكْتَهُمْ فِي هَذِهِ الْغَنِيمَةِ. وَإِنْ شِئْتُمْ كَانَتْ لَكُمْ دِيَارِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَمْ نَقْسِمْ لَكُمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ شَيْئاً

«Если хотите, могу поделить ваши дома и имущество с мухаджирами и будете в доле с ними в распределении этих трофеев, а можете по желанию оставить свои дома и имущество себе, не получив ничего из трофеев». В ответ на это ансары сказали: *«Мы поделимся с ними нашими домами и имуществом и предпочтём им трофеи».* В отношении них был ниспослан аят:

وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

«Они дают им предпочтение перед собой, даже если они сами нуждаются» (59:9)

كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ

«Чтобы это богатство не осталось только между богатыми из вас» (59:7)

Слово «дулят» в данном аяте на арабском языке означает наименование вещи, находящейся в обращении, а также и имущества. То есть, чтобы трофеи, предназначенные для обеспечения среднего уровня жизни бедных, не стали вещью в руках богатых, то есть тем, что находится в обращении только среди них.

Предназначение трофеев, полученных от племени Бану Надир, только для бедных было для создания равновесия между мусульман относительно обеспечения удовлетворения потребностей. Для этих целей применяется имущество байт-уль-мал, как, например, имущество трофеев и общественной собственности, за исключением того, что собирается с мусульман. Создание равновесия следует осуществлять постоянно, так как во внимание берется обобщенность выражения, а не обособление причины. Поэтому Халиф должен создавать экономическое равновесие путем предоставления бедным гражданам из того, что принадлежит всем мусульманам и находится в байт-уль-мал, пока не создастся экономический равновесие. Однако это не входит в категорию обязательных расходов в байт-уль-мал, напротив, это всего лишь решение определенного положения посредством определенного имущества.

Запрет накопления золота и серебра.

Неправильность распределения богатства среди индивидуумов в различных государствах мира является одним из очевидных фактов, о которых явно и ясно гласят все признаки сегодняшней жизни. Неимоверное различие между людьми в удовлетворении потребностей не нуждается в приведении примеров предела и отвратительности этого различия. Капитализм пытался исправить это, но все увенчалось провалом. Капиталистические экономисты при рассмотрении теории распределения дохода проявили полное упущение относительно неправильного распределения персонального дохода и ограничились лишь представлением подсчетов, без всякого решения и комментариев. Социалисты не нашли другого пути для решения неправильного распределения за исключением того, что они ограничили собственность в количественном плане. Коммунисты пришли к выводу, что запрет собственности – это и есть решение. Что касается Ислама, то он обеспечил верное распределение путем ограничения формы собственности и формы распоряжения ею, а также путем предоставления недееспособному гражданину помощи с целью сближения индивидуумов общества в плане удовлетворения своих потребностей. Таким образом, Ислам решает проблему неправильного распределения. Однако, наряду с наличием сближения в плане удовлетворения потребностей среди

индивидуумов, каждый из них может обладать большими богатствами. Поскольку Ислам обязал то, чтобы каждый индивид был независим от другого в удовлетворении свои потребностей, а не равенство людей в плане собственности. Передает Бухарий от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха сказал:

«خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى»

«Наилучшая милостыня – та, что дается сверх нужды». Эти большие богатства позволяют своим владельцам иметь возможности сбережения и способствуют приобретению большого дохода. Таким образом, богатство продолжает находиться там, где имеется большое богатство, поскольку богатство приносит богатство, даже если труд играет какую-то роль в приобретении богатства и предоставлении возможностей для использования богатства. Это не представляет собой никакой опасности для экономики, напротив, увеличивает экономическое достояние общества, как и увеличивает богатство индивидуума. Однако опасность исходит от накопления денег у некоторых индивидуумов из числа владельцев больших богатств. Накопление денег уменьшает уровень дохода, распространяет безработицу и ввергает людей в положение бедности. Поэтому необходимо излечение проблемы накопления денег. Деньги являются средством обмена между товарами, или между товаром и трудом, или между трудом и трудом. Этим самым они выступают мерой для этого обмена и в случае удержания их от рынка и попадания в руки людей, исчезает этот обмен и происходит застой в экономике. Поэтому в зависимости от количества наличности этого средства в руках людей идет прогресс трудовой деятельности в обществе.

Так обстоит дело, поскольку источником личности или организации является другая личность или другая организация. Имущество, собираемое государством в виде налогов, является доходом государства, но в тоже время является платежом со стороны людей. Расходы, выплачиваемые государством служащим, предприятиям, военным лицам и т.д. являются их доходом, но в тоже время платежом со стороны государства. Расходы, выплачиваемые служащими и военными, являются доходом тех, у кого они покупают различные товары, как, например, владельца здания, продавца продуктов питания, предпринимателя и т.д. Таким образом, доходы людей в обществе и их суммарные расходы движутся в постоянном кругообороте. Если кто-нибудь начнет копить деньги, это значит, он уменьшает свои расходы, что естественно выводит деньги из рынка. Это неизбежно приводит к уменьшению доходов других, которым он выплачивает или обменивает теми деньгами, которые он копит, что приводит к уменьшению их производства, потому что спрос на их товары снижается. В результате этого возникает проблема безработицы и экономической упадок в целом. Исходя из этого, скопление денег неизбежно приводит к безработице, экономическому упадку и уменьшению доходов людей.

Но следует знать, что вред возникает в результате скопления денег, а не от денежного сбережения. Сбережение не останавливает трудовую деятельность, как это обстоит со скоплением денег. Разница между ними заключается в том, что скопление представляет собой накопление денег без всякой необходимости, что значит удержание денег от рынка, а сбережение – это хранение денег для какой-нибудь необходимости, как, например, собирание денег для строительства дома, или женитьбы, или покупки предприятия и т.д. Такой вид собирания денег не влияет на рынок и на трудовую деятельность, поскольку это не является удержанием имущества от рынка, а напротив, это собрание его для дальнейшего расходования. Это сберегаемое имущество войдет в кругооборот, когда выставится на расходование. Поэтому опасность исходит от скопления денег, то есть из собирания денег без всякой необходимости сбережения, а не от сбережения.

Ислам разрешил хранение золота и серебра, поскольку это собирание денег для какой-нибудь необходимости. Он разрешил рабам, заключившим договор «аль-Мукатаба» (договор с рабом об освобождении его за определенный выкуп), зарабатывать и собирать деньги, чтобы выплатить установленную хозяином сумму для выкупа. Он разрешил мужчине собирать деньги, чтобы набрать востребованный женщиной калым, чтобы жениться на ней. Он разрешил собирание денег для совершения хаджа. Ислам не установил на все эти собранные деньги из золота и серебра ничего, кроме закята, если их количество достигло нисаба, и пока не проходит установленный шариатом год.

Когда был ниспослан аят запрещающий скопление золота и серебра, они (то есть золото и серебро) служили средством обмена и мерилем усилия в работе и пользы в имуществе, равно были ли они чеканными, как дирхамы и динары, или нечеканными, как слитки. Поэтому запрет направлен на золото и серебро из-за их специфики как средства обмена.

Ислам запретил скопление золота и серебра однозначным аятом Корана. Всевышний Аллах говорит:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

«Кто скапливают золото и серебро, и не расходуют их на пути Аллаха, увещай их мучительным наказанием» (9:34)

Угроза мучительным наказанием тем, кто скапливает золото и серебро является явным доказательством на то, что Законодатель категорически требует воздержания от скопления. Поэтому скопление золота и серебра является запрещенным.

Доказательством того, что аят запрещает скопление золота и серебра категоричным образом является следующее:

1. Общность значение аята. Текст аята по своему содержанию и форме указывает на категорический запрет на скопление золота и серебра. А что касается того, что скопление после выплаты закята становится дозволенным, то это не принимается из-за решения шариата, исходящего из категоричного указания аята. Потому что это допустимо лишь при наличии другого доказательства, либо аята, указывающего на другое значение, либо аннулирующего его значение. Однако не существует никакого явного текста, уводящего значение аята, и даже не предполагается наличие другого доказательства с иным значением, поскольку он приводится в категорически однозначной форме. Также не существует доказательства, которое аннулировало бы значение аята. Что касается аята:

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ

«возьми с их имущества пожертвование, чтобы им очистить их» (9:103),

то, он был ниспослан на втором году хиджры, когда закят стал обязательным. В то время как аят, запрещающий скопление, был ниспослан на девятом году хиджры, поэтому первый не может аннулировать последующий в ниспослании. Что касается хадисов, указывающих на то, что то, с чего выплачивается закят не является скоплением, все эти хадисы не являются достоверными, за исключением хадиса Умму Салама, переданного Дарукьутни и Абу Давудом. Все другие хадисы, приводимые в этом разделе, являются вымышленными и дискредитированными в передаче и значении, то есть в цепочке и содержании. Хадис Умму Саламы не может отменять аят, даже если является мутаватиром, поскольку хадисы Пророка (с.а.с.) не могут отменять Коран, даже если являются мутаватиром. Потому что Коран дословно является категоричным, и мы поклоняемся словами и значениями Корана. Это в противоречии с хадисом мутаватиром, который по значению является категоричным, а не дословно, и мы не поклоняемся его словами. Поэтому Коран не может отменяться хадисами, даже если они являются мутаватиром. Следовательно, как может хадис ахад, такой как хадис Умму Салама, отменять аят категоричный дословно и по значению?

2. В своем тафсире Табарий передаёт от Абу Умамы Бахилий, что он сказал: *«Однажды, умер один из ахли суффы и в его кармане был найден один динар. Увидев это, Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Это огонь». Затем, когда умер другой, в его кармане было найдено два динара. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Два огня»»*. Этот же хадис передает Ахмад от Али Ибн Абу Талиба и от Абдуллах Ибн Масьуда. Они оба жили за счёт милостыни, имея при этом золотой запас. Динар и два динара не составляют нисаб, чтобы можно было бы собирать с них закят. Слова Посланника Аллаха (с.а.с.) *«огонь»* и *«два огня»* служат доказательством того, что он посчитал это за скопление, даже если на это не имеется обязательство закята. Это высказывание Посланника Аллаха (с.а.с.) указывает на то, что изложено в аяте относительно скопления:

يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ

«В судный день накопленные ими деньги будут раскалены в огне Геенны, и ими будут заклеены их лбы, и бока» (9:35)

3. Текст аята содержит в себе угрозу наказанием за две вещи: первое за скопление богатства, а второе за не расходование на пути Аллаха. Другими словами, увещевай тех, кто скапливают золото и серебро и тех, кто не расходуют на пути Аллаха, мучительным наказанием. Следовательно, угроза охватывает как тех, кто не скапливал и не расходовал на пути Аллаха, так и тех, кто скопил и расходовал на пути Аллаха. Толкователь Священного Корана аль-Кьуртуби сказал: *«Тот, кто не скапливает, но и не расходует на пути Аллаха, он однозначно является таким же»*. Под выражением *«на пути Аллаха»*, приведенном в данном аяте, имеется в виду джихад, потому что в Коране, где оно приводится вместе с расходованием означает только джихад.

4. Передаёт Бухарий от Зайда Ибн Вахба: *«Однажды я встретил Абу Зарра вблизи местности ар-Рабза и спросил его: «Что привело тебя на эту землю». Абу Зарр рассказал мне следующее: «Когда мы были в Шаме, я прочитал следующий аят:*

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

«те, кто скапливают золото и серебро, и не расходуют их на пути Аллаха, увещевай их мучительным наказанием» (9:34).

Муавия сказал: «Это не в отношении нас, а в отношении обладателей писания (ахлю-ль-китаб)». Я возразил и сказал: «Поистине, этот аят в отношении нас и их». Этот хадис передает Ибн Джарир от Убайдуллаха Ибн аль-Касима от Хусайна от Зий Ибн Бахба от Абу Зарра с добавкой: «И когда между мной и им (Муавией) разгорелось разногласие, Муавия написал Усмани с жалобой на меня. Усман послал письмо с требованием, чтобы я отправился к нему, и я отправился к нему. Когда я приехал в Мадину, народ собрался вокруг меня, как будто до этого они не видели меня. Я пожаловался на это Усмани, на что он сказал мне: «Сделай немного уступку». Я сказал: «Клянусь Аллахом я никогда не оставлю то, что говорил». Разногласия между Абу Зарром и Муавией не связано со смыслом аята, а связано с вопросом в том, относительно кого ниспослан этот аят. Если бы на то время существовал бы какой-нибудь хадис, указывающий на то, что скопление того, с чего выплачивается закят, не является скоплением, то наверняка Муавия аргументировал бы его и опроверг бы Абу Зарра. Поэтому наблюдается тот факт, что эти хадисы были вымышлены после этого происшествия с Абу Зарром. К тому же есть подтверждения, что все эти хадисы не являются достоверными.

5. «Аль-канз» на арабском языке означает скопление имущества, хранение. «Скопленное имущество» значит собранное. Канз – это любая вещь, накопленная как в земле, так и под землёй. Слова Корана толкуются с лексическим значением, если в них нет шариатского смысла. Нет никакого смысла указывающего на то, что слово «канз» должно использоваться в шариатском смысле. Поэтому необходимо толковать аят в его лексическом значении. Другими словами, просто накопление денег без всякой необходимости, считается порицаемым скоплением, совершитель которого понесет мучительное наказание от Аллаха.

РОСТОВЩИЧЕСТВО И ОБМЕН

Ростовщичество (риба) – это взятие имущества взамен такого же рода имущества, с отличием в размере. Обмен – это взятие денег, как золота, так и серебра, взамен такого же рода денег с одинаковым размером, или взятие денег, как золота, так и серебра, взамен разного рода денег с одинаковым или неодинаковым размером. Обмен имеет место лишь в купле-продаже, а ростовщичество имеет место либо в купле-продаже, либо в кредитных операциях, либо во взятии под залог. Купля-продажа – это обмен имущества на имущество с целью передачи или приобретения собственности. Это дозволено согласно словам Всевышнего Аллаха:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ

«Аллах разрешил торговлю». (2:275)

А также согласно словам Посланника Аллаха (с.а.с.):

«البيعان بالخيار ما لم يتفرقا»

«Продавец и покупатель имеют выбор, пока не разойдутся». Этот хадис передает Бухарий от Хакима Ибн Хузама. Взятие под залог – это передача наличного товара взамен на описываемый товар, который берущий обязан вернуть в определенный срок. Такая операция является одним из видов купли-продажи, и она заключается так же и как договор о купле-продаже с упоминанием о задатке, то есть залоге. Это разрешается согласно аяту в Коране:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ

«О, вы, которые уверовали, когда берете в долг друг у друга до оговоренного срока, записывайте это» (2:282)

Ибн Аббас сказал: *«Я свидетельствую, что Всемогущий Аллах дозволил брать под залог с гарантией до оговоренного срока»*, затем прочитал аят:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ

«О вы которые уверовали, когда берете в долг друг у друга до оговоренного срока, то записывайте это» (2:282).

Также передают Бухарий и Муслим от Ибн Аббаса, что когда Пророк (с.а.с.) прибыл в Медину, люди давали друг другу под залог финики на два и три года. Тогда он обратился к ним со следующими словами:

«من أسلف في شيء ففني كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم»

«Если кто-то дает что-либо под залог, то пусть дает его в определенной мере, с определенным весом и на определенный срок». Что касается кредитования, то это является одной из разновидностей ссудной операции и представляет собой передачу имущества другому человеку с последующим его возвратом. Это является дозволенным. Передает Муслим от Абу Рафиъ, что Посланник Аллаха (с.а.с.) взял у некоего человека под залог молодого верблюда. И когда дали ему верблюдов как милостыню, он приказал Абу Рафиъ, чтобы он вернул того верблюда хозяину. Но Абу Рафиъ вернулся к Посланнику (с.а.с.) и сказал: *«О Посланник Аллаха, я не нашел сред них ничего, кроме отборных четырёхлетних верблюдиц».* В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«أعطه إياه إن خيار الناس أحسنهم قضاء»

«Отдай ему это, ибо самые лучшие люди, это те, которые хорошо возвращают свой долг». Ибн Хаббан передает от Ибн Масъуда, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«ما من مسلم يُقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصدقة مرة»

«Мусульманин, давший в долг мусульманину два раза, считается как будто бы дал одну милостыню». Также передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) занимал в долг.

Ростовщичество (риба).

Ростовщичество не имеет места в купле-продаже или взятии под залог, кроме как в шести вещах: финиках, пшенице, ячмене, соли, золоте и серебре. Кредитование может иметь место в любых вещах, однако не разрешается кредитовать с условием получения при возврате большего или меньшего, или получения взамен чего-либо другого. Возвращению подлежит лишь тот товар и то количество, которое было взято в кредит. Разница между куплей-продажей, взятием под залог и кредитованием состоит в

том, что первые два могут производиться между товарами одного вида, а также между товарами разного вида. В то время как кредитование и возвращение допускается исключительно в одном виде. Что касается того, что ростовщичество запрещено исключительно в этих шести вещах, то относительно этого имеется единодушное согласие сподвижников. А также Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал следующее:

«الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير، والتمر بالتمر
والمالح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف
فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد». رواه مسلم عن عبادة بن الصامت.

«Обменивайте золото на золото, серебро на серебро, финики на финики, пшеницу на пшеницу, соль на соль, ячмень на ячмень в равных количествах и наличными. Если же товары различаются, то покупайте и продавайте как пожелаете при согласии каждой из сторон». Этот хадис передает Муслим от Убада Ибн ас-Самита. Единодушные сподвижников и хадис указывают на определенные вещи, в которых существует ростовщичество, поэтому ростовщичество запрещено только лишь этими шестью вещами. Доказательство запрета приводится исключительно этих шести вещей, поэтому ростовщичество не может иметь место в других вещах. Все, что является из рода этих вещей и такой же спецификой входит в категорию шести вещей, а другие вещи – нет. Что касается мотивирования запрета этими шестью вещами, то это не приводится в каком-либо тексте. Поэтому данное не мотивируется, то есть не имеет иллат, поскольку мотивом может служить только шариатский иллат, а не разумный. И поскольку мотив в шариатских текстах не приводится, то все предполагаемые мотивы являются недействительными. Что касается сопоставления мотива, то есть кьияс-уль-иллат, то это здесь недопустимо. Так как условием сопоставления мотива (кьияс-уль-иллат) является то, чтобы мотив был качеством, означающим мысль, с которой можно было бы сопоставить. Если она не является качеством, означающим мысль, как, например, если является неизменяемой формой имени существительного, или качеством, но не означающим мысль, то она непригодна быть мотивом, то есть иллатом, а, следовательно, недопустимо сопоставлять это с другим, то есть производить кьияс. В переданном от Ибн Маджа сообщении от Абу Бакра, Посланник Аллаха (с.а.с.) когда сказал:

«لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان»

«Не судит судья между двумя, когда он в гневе...», посчитал гнев мотивом запрета на исполнение суда. Потому что гнев является качеством, обозначающим смысл запрета, значит и мотивом (иллатом). Затем выводится его причинность из того смысла, который выявляет то, что запрет был установлен из-за расстройства разума. Таким образом, гнев можно сопоставить со всем тем, что является причиной расстройства разума, как, например, сильный голод, головная боль. В данном случае допустимо сопоставлять гнев с чем-то подобным ему, поскольку слово «гнев» является качеством, выявляющим смысл запрета на исполнение суда. Это отличается от следующих слов Всевышнего Аллаха:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ

«запрещена вам мертвечина». (5:3)

Слово «мертвечина» не является качеством, выявляющим смысл запрета, поэтому нельзя сравнивать его с чем-либо иным, а запрет ограничивается только мертвечиной. Также обстоит дело с текстом, запрещающим ростовщичество пшеницей. Его нельзя сопоставлять с другими вещами, потому что пшеница не является качеством, выявляющим смысл, а напротив, неизменяемой формой имени существительного. Нельзя сказать, что ростовщичество относительно пшеницы было запрещено из-за того, что она является съедобной, так как оно не является качеством, выявляющим смысл, а значит и не считается мотивом, что не допускает производить сопоставление (кьияс). А что касается таких хадисов, как хадис, передаваемый Муслимом от Муаммара Ибн Абдуллаха, где Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الطعام بالطعام مثلاً بمثل»

«Обмен питания с питанием должен быть в равном количестве», а также хадис, передаваемый Ахмадом от Абу Саида аль-Худрий: «что Посланник Аллаха (с.а.с.) разделит между ними еду не одинаковым образом, что одной части он дал больше, а другой меньше. Когда мы начали набавлять друг друга между собой, Посланник Аллаха (с.а.с.) приказал нам продавать только в одинаковом

количестве без всяких излишек в этом», а также хадис, передаваемый ан-Насайй от Джабира, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**لا تباع الصبرة من الطعام بالصبرة من الطعام، ولا الصبرة من الطعام بالكيل المسمى من الطعام**»

«*Не продается груда пищи за груду пищи и взвешенную пищу*». Все эти хадисы не указывают на то, что мотивом (иллятом) запрета является пищевой продукт. Это лишь указывает на то, что ростовщичество имеет место в пище и охватывает все виды пищевых продуктов, что делает это общим. Однако хадис Посланника Аллаха (с.а.с.), переданный Убадой Ибн Саммитом, ограничил ростовщичество лишь в определенных видах пищевых продуктов, то есть пшеница, финик, ячмень и соль. Поэтому от приведенного в хадисах общего значения слова «пища» подразумевается частное значение, то есть пшеница, финик, ячмень и соль. Подобно словам Всевышнего Аллаха:

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاصْحَبُوهُمْ

«**Люди сказали им: «Народ собрался против вас. Побойтесь же их»» (3:173).**

В этом аяте слово «люди» имеет общее значение, но здесь из него подразумеваются не все люди, а некоторые из них. Также, слово «пища» имеет общее значение, но в вышеприведенных хадисах из него подразумеваются некоторые виды пищи, а не вся пища. Доказательством тому служит то, что существует много пищевых продуктов, в которых не имеет место ростовщичество, например, баклажан, морковь, перец, чеснок, черешня, горох и виноград, которые считаются съедобными. Если бы ростовщичество распространялось на все виды пищевых продуктов, то оно и на эти продукты распространялось бы. Но общеизвестным является единодушие относительно того, что ростовщичество не распространяется на них, невзирая на то, что они входят в значение выражения «пища». Также в словах Посланника Аллаха (с.а.с.):

«**لا صلاة بحضرة الطعام**»

«*Не совершается намаз в присутствии пищи*», переданных Муслимом от Аишы (р.а.), подразумевается не любая пища, а именно, пища, приготовленная для еды. Следовательно, хадис относительно пищевых продуктов является общим, а Посланник Аллаха (с.а.с.) ограничил некоторые пищевые продукты, относительно которых имеет место ростовщичество, перечисляя: «*пшеницу на пшеницу, ячмень на ячмень, финик на финик, соль на соль*». Этот хадис передает Муслим от Убада Ибн Самита. Подобно тому, как общее значение в Коране ограничивается Сунной, также и Сунна может ограничиваться Сунной. Следовательно, ростовщичество в продаже и покупке имеет место лишь в этих шести вещах. Также нельзя сказать, что ростовщичество запрещается золотом и серебром из-за того, что они взвешиваемые, и делать мотивом (иллат) запрета ростовщичества в них то, что они являются из рода взвешиваемых. Как и нельзя сказать, что ростовщичество запрещается в пшенице, ячмене, финике и соли из-за того, что они отмеряемые, и делать мотивом (иллат) запрета ростовщичества в них то, что они являются из рода отмеряемых. Поскольку вес и мера в хадисе приведены как описание их, а не как мотив. Передает ан-Насайй от Убада Ибн Самита, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«**الذهب بالذهب تبره وعينه وزناً بوزن، والفضة بالفضة تبره وعينه وزناً بوزن، والملح**

بالمح، والتمر بالتمر، والبر بالبر، والشعير بالشعير، سواء بسواء، مثلاً بمثل، فمن زاد أو ازداد فقد أربى»

«*Меняйте золото на золото и серебро на серебро в виде металла и денег, в равном весе, а также соль на соль, финик на финик, пшеницу на пшеницу, ячмень на ячмень равномерно и одинаково. А если кто-нибудь завысит или сбавит, то значит, сделал ростовщичество*». Хадис разъясняет запретное положение, это неравный вес золота и серебра, а также неравномерная мера пшеницы, ячменя, соли и финика. Это не является мотивом (иллатом), а всего лишь разъяснением положения, имеющего место при взаимообмене. Следовательно, ростовщичество не имеет места во всех отмеряемых и взвешиваемых вещах, напротив, оно имеет место лишь в этих шести вещах, по весу в золоте и серебре, а по мере в остальных вещах, то есть ростовщичество не имеет места в купле-продаже и залоге, а только в этих шести вещах: пшенице, ячмене, соли, финике, золоте и серебре.

Что касается кредитования этих шести вещей, то оно разрешается как в отношении их, так и в отношении остальных вещей, которые могут находиться в собственности. Ростовщичество не входит в эти вещи за исключением одного положения, когда ставится условие вернуть больше. Харрис Ибн Абу Усама передает слова Али, что *Посланник Аллаха запретил одолжение, которое возвращается с прибылью*. В другой передаче сказано: «*Любой долг, который возвращается, принося пользу, является ростовщичеством*». За исключением того, когда возвращают долг в качественных товарах, а не с

прибавлением. Передает Муслим от Абу Рафиъа, что Посланник Аллаха (с.а.с.) взял у некоего человека под залог молодого верблюда. И когда появились у него верблюды в качестве милостыни, он приказал Абу Рафиъу, чтобы он вернул верблюда того человека. Но Абу Рафиъ вернулся к Посланнику (с.а.с.) и сказал: «О Посланник Аллаха, я не нашел сред них ничего, кроме отборных четырёхлетних верблюдиц». В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

أعطه إياه فإن خيار الناس أحسنهم قضاءً

«Отдай ему это, ибо самые лучшие люди, это те, которые хорошо возвращают свой долг».

Обмен.

При внимательном изучении всех финансовых договоров, заключаемых на мировых рынках, видно, что операции купли-продажи осуществляются в следующих шести категориях:

1. Покупка одной валюты посредством той же валюты, как, например, обмен старого иракского динара на новый.

2. Обмен одной валюты на другую, как, например, обмен египетских джанихов на доллары.

3. Покупка товара за определенную валюту, затем покупка на эту валюту другую валюту, например, купить самолёт за доллары и обменять доллары на иракские динары в одной сделке.

4. Продажа товара за одну валюту и обмен этой валюты на другую, как, например, продажа товара за английские стерлинги и обмен английских стерлингов на доллары.

5. Продажа определенных векселей за определенную валюту.

6. Продажа акций определённых компаний за определенную валюту.

Во всех вышеперечисленных категориях заключаются договора купли-продажи и финансовых операций. Что касается покупки и продажи векселей и акций, то по шариату это категорически запрещается. Поскольку векселя имеют определенный процент и являются процентной операцией, то есть ростовщичеством. Акции согласно шариату являются долей в недействительных компаниях, что является запрещенным. Покупка и продажа их является недействительной, и поэтому не разрешается пользоваться акциями всех видов акционерных компаний, равно является ли их деятельность дозволенной, как, например, торговые и промышленные компании, или запрещенной, как, например, банковские процентные компании. Что касается купли и продажи товара за одну валюту и обмена этой валюты на другую валюту, то это представляет собой два финансовых процесса:

а) Процесс купли-продажи;

б) Процесс обмена валют.

Относительно них применяются законы о купле-продаже и обмене валют, а также в их отношении действует закон о разделении сделки.

Продажа валюты за такой же вид валюты или продажа одной валюты на другой вид валюты – это операция обмена валют, что является разрешенным. Поскольку обмен – это обмен золота и серебра на однородное с одинаковым количеством, или разнородного золота и серебра с одинаковым или неодинаковым количеством. Обмен производится как в золоте и серебре, так и в деньгах, поскольку последние обладают качеством, существующим у золота и серебра с точки зрения того, что они являются денежной единицей. Это вовсе не сопоставление денег (кияса) с золотом и серебром. Суть в том, что деньги выступают одной разновидностью золота и серебра, потому что деньги опираются на них в денежном отношении. Если кто-нибудь купит золото за серебро наличными, как, например, если скажет: «Я продал этот золотой динар за этот серебряный дирхам», и укажет на них, или купит золото за описываемое серебро, а не наличными, и скажет: «Я продал тебе один египетский динар за десять хиджазских дирхамов», то эти виды финансовых операций являются дозволенными. Так как эти деньги определяются в договоре и согласно этому договору удостоверяют право собственности. Так разрешается продавать золото за серебро, равно является ли серебро в виде дирхамов, украшений или гравюры. Также разрешается покупать серебро за золото или за золотые украшения, слитки и руды. Если обмен происходит между двумя разными видами денег, то необходимо осуществлять его непосредственно из рук в руки, как равным образом, так и неравным, товар на товар, вес на вес, опт на опт, вес на опт и т.д. Однако если обмен происходит в одном виде денег, то необходимо осуществлять его только в одинаковом количестве, а не в разных. Например, разрешается продавать золото на золото или серебро на серебро, равно являются ли они в виде динаров, украшений, слитков или руды, при условии их равенства по весу и взятия товара на товар непосредственно из рук в руки. Обмен валют

одного вида является разрешенным при условии их паритетности (равенства) и взятия товара на товар непосредственно из рук в руки. Также разрешается осуществлять обмен между двумя разными видами валют без всяких условий в равенстве и неравенстве, за исключением того, чтобы товар обменивался на товар непосредственно из рук в руки. Доказательством дозволенности обмена служат слова Посланника Аллаха (с.а.с.):

«بيعوا الذهب بالفضة، كيف شئتم، يداً بيداً»

«Продавайте золото на серебро как пожелаете из рук в руки». Этот хадис передает Тирмизий от Убада Ибн Самит. Также Муслим передает от Убада Ибн Самита, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запрещал продавать золото на золото, серебро на серебро, пшеницу на пшеницу, ячмень на ячмень, финик на финик и соль на соль, кроме как только по равенству, взятием товара за товар. А кто добавит или сбавит, тот будет считаться ростовщиком». Хадис передан Муслимом. Передает Муслим от Абу Бакра: «Посланник Аллаха приказал нам покупать золото на серебро, серебро на золото так как мы пожелаем с условием из рук в руки». Малик Ибн Авс ал-Хидсан рассказывает, что однажды он хотел поменять дирхамы и выйдя к людям сказал: «Кто поменяет мне эти дирхамы?». В ответ на это Талха Ибн Убайдуллах находившийся возле Умара сказал: «Покажи нам своё золото и принеси нам, мы возьмем его, а когда придёт наш слуга мы дадим тебе деньги». В ответ на это Умар сказал: «Нет, клянусь Аллахом. Ты либо непременно дашь ему деньги, либо верни назад его золото. Ибо Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الْوَرَقُ بِالذَّهَبِ رِبَاً. إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالرِّبَالُ بِالرِّبَا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ»

«Деньги на золото, пшеница на пшеницу, ячмень на ячмень, финик на финик будет ростовщицеством, если не обменять сразу же, при наличии того и другого». Этот хадис передает ат-Тирмизий. Поэтому разрешается продавать золото на серебро только непосредственно из рук в руки. Если покупатель и продавец разойдутся, прежде чем передадут товар, этот обмен будет недействительным. Передает Абу Давуд от Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء»

«Золото на серебро будет ростовщицеством, если не обменять сразу же при наличии того и другого».

Бухарий передал, что Сулейман Ибн Абу Муслима сказал: «Я спросил у Абу Минхала о наличном обмене, он ответил: «Я и мой партнер купили товар наличными и на кредит. Однажды к нам пришел Бараъ Ибн Азиб и сказал: «Когда я и мой компаньон Зайд Ибн Аркам занимались таким же делом и спросили об этом, Пророк (с.а.с.) сказал:

«ما كان يداً بيداً فخذوه وما كان نسيئة فذروه»

«То, что было наличным, берите, а то, что было в кредит, оставьте». Это указывает, что обмен должен быть наличным.

Одним из условий обмена является то, чтобы обе стороны, осуществляющие обмен, получали деньги в одном собрании. Если они разойдутся не получив деньги, то сделка не будет состоявшейся. Потому что обмен – это продажа одной валюты на другую. Получение валют в одном собрании является условием достоверности обмена. Передает Бухарий от Малика Ибн Авса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء»

«Золото на серебро будет ростовщицеством, если не обменять сразу же при наличии того и другого», а также сказал:

«بيعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يداً بيداً»

«Продавайте золото на серебро, как пожелаете, из рук в руки». Передает Тирмизий от Убада Ибн Самита, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил продавать золото на серебро в кредит, а также наличные деньги на невидимые. Поэтому необходима обоюдная передача денег в одном собрании, где осуществляется купля-продажа. Если они разойдутся прежде обоюдной передачи, обмен будет аннулирован из-за отсутствия надлежащего для этого условия. Также, если они разошлись, осуществив передачу только некоторой части, обмен аннулируется только в неполученной части и в ее эквиваленте,

а в том, что получили и в его эквиваленте будет действительным. Потому что разделение договора разрешается. Если человек хочет обменять 1 динар на 10 дирхамов у того, кто имеет при себе только 5 дирхамов, то им нельзя расходиться, пока не будет выплачена вся сумма, в размере 10 дирхамов. Но если он, взяв только пять дирхамов, расстался с ним, то обмен аннулировался на половине динара, а с другой половиной договор состоялся.

Отношение обмена валют.

Какими бы многочисленными и разнообразными не были процессы обмена валют, они не выходят за пределы купли-продажи одного вида или разного вида денег. Они происходят либо путем обмена наличного на наличное, либо путем обмена долга на долг. Обмен не может происходить между наличным и отсутствующим, на долг. Никакая из сторон не имеет право расторгнуть сделку после того, как завершился процесс обмена и обе стороны получили деньги, за исключением как в случае наличия обмана или дефекта. Если одна из договаривающихся сторон заметит дефект в купленном товаре и поймёт, что она была обманута, как, например, если заметит, что в купленном серебре добавлена медь или, что она тускнеет, то в этом положении она имеет выбор вернуть его или согласиться с этой стоимостью, то есть ей разрешено вернуть серебро, пока он не снизит его цены. В случае если она прощает и будет согласна с этой сделкой, то сделка будет дозволенной, а в случае возврата, она аннулируется. Если покупатель при покупке золота 24-й пробы на такой же вид золота, будет обманут, получив золото 18-й пробы, он имеет право вернуть или согласиться с этим совершенным им обменом. Однако нельзя взять денежную стоимость разницы относительно недостатка купленного золота, потому что это является повышением стоимости одной из уже обмениваемых валют или нарушением условленной равномерности при обмене валют одного вида. Если человек брал долг на определенный срок, а затем скажет своему кредитору: «Сними с меня какую-то часть долга, а я преждевременно выплачу тебе всю остальную часть суммы», то это будет недействительным и запрещенным. Потому что это неравномерная продажа отсроченного на преждевременный. То есть, получается так, что долг продан за меньшую стоимость, чем он стоит в действительности, что привело к неравномерности, а значит и ростовщичеству. Также по причине неравномерности не разрешается кредитору говорить: «Я дам тебе 10 дирхамов, а ты преждевременно выплати мне свои 100, которые ты должен», поскольку это ростовщичество. Передаётся от Абу Саида Аль-Худрий, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، يداً بيد، فمن زاد أو استزاد فقد أربى، الآخذ والمعطي فيه سواء». . رواه مسلم.

«Золото на золото, серебро на серебро, пшеницу на пшеницу, ячмень на ячмень, финики на финики, соль на соль, равномерно и наличными. Если добавить или сбавить, то это будет ростовщичеством, нет разницы между берущим и дающим». Передал Муслим.

Если человек должен кому-то золото и обменял свою задолженность с тем, кто должен ему серебро, чтобы он (своим серебром) погасил её (то есть золото), то это разрешается. Поскольку задолженность человека аналогична его имуществу. Поэтому разрешается покупать товар на золото, оплатив продавцу его стоимость серебром. Потому что допускается уплата одной валюты с другой, что будет обменом по сущности и задолженности. Доказательством тому служит то, что передает Абу Давуд и аль-Асрам в своих сборниках хадисов, что Ибн Умар сказал: «Я занимался продажами верблюдов в местности Бакъии за динары, но брал дирхамы, а также за дирхамы, а брал динары, беру одно за другое и отдаю одно за другое. Когда я пришел к Посланнику Аллаха (с.а.с.) в дом Хафсы и спросил: «О Посланник Аллаха (с.а.с.), можно я кое-что спрошу. Я продаю верблюдов в местности Бакъий за динары, беря дирхамы, и продаю за дирхамы, беря динары, беру одно за другое и отдаю одно за другое?» В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«لا بأس أن تأخذها بسعر يومها، ما لم تفرقا وبينكما شيء»

«Нет ничего зазорного, если берешь их по сегодняшним ценам, пока не расходишься с покупателем, оставив что-то недоплаченным».

Не разрешается покупать один нормальный динар за два поддельных динаров. Однако можно купить один нормальный динар за серебряные дирхамы, а затем купить за дирхамы два поддельных динара, равно купил ли он их у того же, кто продал ему или у другого. Передает Абу Саид: *«Билял принёс Пророку (с.а.с.) качественные финики и Посланник Аллаха (с.а.с.) спросил его откуда он взял эти финики. Билял ответил: «Наши финики испортились, и я продал их по два саъ за один с тем, чтобы угостить Пророка». В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:*

«أوه عين الربا، لا تفعل، ولكن إذا أردت أن تشتري التمر، فبعه ببيع آخر، ثم اشتر به»

«Именно это и есть ростовщичество, Не делай так. Когда захочешь купить финики, продай свои иным образом, а затем купи то, что хочешь». Передает Муслим.

Также передаёт Абу Саид и Абу Хурайра, что Посланник Аллаха (с.а.с.) назначил некоего человека администратором в регионе Хайбар. Однажды он принёс южные финики и Посланник Аллаха (с.а.с.) спросил: *«Все ли финики Хайбара такие?»* Человек ответил: *«Нет. Клянусь Аллахом, Посланник Аллаха, мы берем их по два саъа за один, или три саъа за два».* В ответ на это Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

لا تفعل، بع الجَمْعَ بالدراهم، ثم ابتع بالدراهم جَنِيًّا

«Не делай так. Продай свои финики и за полученные дирхамы покупай эти южные финики».

Здесь Посланник Аллаха (с.а.с.) не приказал продавать другому, чем тому, у кого покупает. Если бы продажа тому, у кого он покупает, была запрещенной, то он бы разъяснил это и указал бы на это. Поскольку если разрешается продавать один вид за другой, без наложения условий и сговора, то значит продажа золота на серебро, а затем покупка аналогична тому же. Но если он предварительно сговорился на это, тогда это будет запрещенным, потому что это запрещенные хитрости. Все виды хитрости являются запрещенными. Хитрость представляет собой показание дозволенного договора с целью достижения посредством этого запретного, то есть обман, чтобы совершить то, что запретил Аллах, и снять возложенные обязательства или права, или что-то подобное. В то время как средство, приводящее к запретному, является запрещенным. Передает Ахмад от Убада Ибн Самита, что Посланник (с.а.с.) сказал:

«ليستحلن طائفة من أمتي الخمر باسم يسمونها إياه»

«Некоторые из моей уммы захотят дозволить вино, называя его от себя другим именем». От Абу Малика Аль-Ашджабий передаётся, что Пророк (с.а.с.) сказал:

«ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها»

«Будут некоторые из моей уммы употреблять вино, называя его другим именем».

Следовательно, обмен входит в категорию дозволенных в Исламе отношений согласно определенным разъясненным шариатом законам. Обмен может иметь место, как во внутренних, так и внешних отношениях и аналогично тому, как разрешается обменивать золотую и серебряную валюты страны между собой, также разрешается обменивать зарубежную валюту с местной, равно внутри или за пределами страны, а также являются ли эти отношения финансовыми или торговыми, обмен валюты на валюту. Для разъяснения обмена различных валют во внешних отношениях, необходимо рассмотреть валюты.

ДЕНЬГИ

Деньги – это мерило пользы в товаре и труде. Поэтому деньги были определены как вещь, по которой сравниваются все товары и услуги. Например, стоимость вещи и оплата личности представляют собой общественное измерение ценности той вещи и труда той личности. Векселя, акции и тому подобные документы не являются деньгами.

Это измерение ценности вещей и усилий (труд) выражается в различных странах единицами. Таким образом, эти единицы являются мерилем, которым измеряется польза вещи и польза труда, а также служат средством обмена. Эти единицы и есть деньги.

При утверждении законов купли-продажи и найма Ислам ничего не определил для обмена товаров, труда и пользы, на основании чего можно было бы произвести обмен в обязательном порядке. Он оставил человеку право выбора решать посредством чего он может производить обмен, если на это существует обоюдное согласие. Так разрешается жениться на женщине за обучение её Корану, или купить товар, отработав на владельца товара один день, или работать на работодателя за определенное количество фиников в день. Таким образом, Ислам в обменных операциях дал людям право выбора производить всем тем, чем они пожелают. Однако Ислам указал на определенную денежную единицу для обмена товаров и установил её для мусульман в определенном виде денег – это золото и серебро. Таким образом, он не допустил, чтобы общество посредством стабильных или нестабильных денежных единиц выражало свою оценку в измерение пользы вещей и усилий как ему пожелается. Ислам твердо определил эти денежные единицы, которыми общество выражает оценку ценностям вещей и усилий. Данное определение можно понять из следующих аспектов:

1. Когда Ислам запретил накапливать богатство, он обособил золото и серебро запретом, хотя богатством является все то, чем можно владеть, как, например, пшеница, финик и деньги. Накопление выявляется в деньгах, а не в товарах и усилиях. В аяте подразумевается запрет на накопление денег, так как они являются общими средствами взаимобмена, и именно в их накоплении выявляется следствие запрета. Накопление других вещей помимо денег называется монополией, а не накоплением. Поэтому аят, запрещающий накопление золота и серебра, запрещает накопление именно денег. Следовательно, аят определил деньги, накопление которых Аллах запретил, и это золото и серебро. Всевышний Аллах сказал:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

«те, кто скапливают золото и серебро, и не расходуют их на пути Аллаха, увещай их мучительным наказанием». (9:34)

Запрет, приводимый в аяте, касается денежного средства взаимобмена. Поэтому накопление золота и серебра является запретным, равным образом взимается ли с него налог или нет (чеканенный или нет).

2. Ислам связал золото и серебро со стабильными и неизменяемыми законами. Так при вменении в обязанность закона о выкупе он определил для этого определенное количество золота. При вменении в обязанность закона об отсечение руки за воровство он определил размер краденного, за которое следует отсекать, в золоте. Передает ан-Насайи от Амра Ибн Хазма, что Посланник Аллаха (с.а.с.) в своем письме к жителям Йемена сказал:

«وَأَنْ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ... وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ»

«Выкупом за убийство человека является 100 верблюдов или 1000 динаров». Бухарий передал от Айши, что Посланник Аллаха сказал:

«تَقْطَعُ الْيَدَ فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا»

«Рука отсекается за ¼ динара и больше». Это ограничение определенных законов посредством динара, дирхама и мискаля, делает динар, со своим весом в золоте, и дирхам, со своим весом в серебре, единственной денежной единицей, по которой соизмеряются ценности вещей и усилий. Таким образом, эта единственная денежная единица является валютой и основой денег. Стало быть, то, что Ислам связал шариатские законы с золотом и серебром, когда они касались денежных отношений, служит доказательством того, что только золото и серебро являются деньгами.

3. Посланник Аллаха (с.а.с.) установил золото и серебро в качестве валюты, денежного мерила товаров и труда и основы всех видов отношений. Он установил размеры для этой валюты, такие как укья, дирхам, даник, кырат, мискаль и динар. Все это было общеизвестным во времена Посланника

Аллаха (с.а.с.) и находилось в обращении среди людей, а Посланник Аллаха (с.а.с.) утвердил это. Все виды купли-продажи и брачные договора (никях) осуществлялись на золоте и серебре в качестве валюты, как это подтверждается в достоверных хадисах. Посланник Аллаха (с.а.с.) ограничил вес золота и серебра определенным весом, который существовал у жителей Мекки. Абу Давуд и ан-Нисайи передают от Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الوزن وزن أهل مكة»

«Вес – это вес жителей Мекки». При рассмотрении денежных весов в Исламе становится ясно, что 1 укья = 40 дирхамам; 1 дирхам = 6 даникам; а 1 динар = 24 кыратам; 10 дирхамов 7 мисаков. Мединские меры были также утверждены на этой основе: 1 укья = 40 дирхамов; 1 дирхам = 6 даников; 1 динар = 40 кыратов; 20 дирхамов = 7 мисаков.

4. Всевышний Аллах обязал выплату закята за деньги в золоте и серебре, определив для этого нисаб в золоте и серебре. Стало быть, признание того, что закят за деньги значит за золотом и серебром определяет то, что золото и серебро являются деньгами.

5. Законы относительно обмена валют приводятся только в золоте и серебре. Все финансовые отношения, приводимые в Исламе, закреплены золотом и серебром. Обмен валют – это покупка валюты валютой, либо одинаковой валютой, либо разной. Другими словами обмен валют это обмен денег на деньги. Следовательно, то, что шариат ограничил обмен валют – абсолютно денежную операцию – золотом и серебром является явным доказательством того, что деньгами должны быть только золото и серебро. Передает ат-Тирмизий от Убада Ибн ас-Самита, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«بيعوا الذهب بالفضة كيف شئتم يداً بيداً»

«Продавайте золото на серебро, как пожелаете, из рук в руки (наличными)», также Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء»

«Золото на серебро – ростовщичество, если не из рук в руки (не наличными)». Этот хадис передает Бухарий.

Следовательно, деньги – это вещи, на которые Ислам дал решение, а не вещи, входящие в категорию мнения и совета, а также в категорию востребований экономической и финансовой жизни. Напротив, они в качестве денежных единиц и в качестве драгоценных металлов подтверждены шариатским законом. При рассмотрении пяти вышеупомянутых пунктов видно, что в Исламе существуют шариатские законы относительно денег. Запрет на скопление денег, обязательность закята в них, установление законов обмена валют, утверждение Посланника Аллаха (с.а.с.) обращения с ними, связь выкупа за убитого и отсечение руки за них, все это дает определенное мнение о деньгах. То, что шариат сказал об этих деньгах, посредством этих законов, которые относятся только к ним и связаны с ними, что они являются золотом и серебром, является явным доказательством на то, что деньги должны быть из золота и серебра или на основе золота и серебра. Поэтому необходимо использовать те деньги, которые определены шариатскими законами. В Исламе деньгами являются только золото и серебро.

Однако определение только золота и серебра в качестве денег не означает непозволительность взаимобмена чем-либо иным. Тема денег здесь не является темой взаимобмена. Напротив суть темы заключается в принятии денег. Потому что хотя допускается взаимобмен между людьми в любых вещах, денежной меркой для взаимобмена и т.п. должны быть только золото и серебро. Поскольку деньгами в Исламе являются золото и серебро.

Однако Посланник Аллаха (с.а.с.) установил только золото и серебро в качестве денег, равно начеканены ли они или нет. Он не установил определенную форму денег, напротив, единицы золота и серебра были разными, обработанными, необработанными, римскими, персидскими и йеменскими монетами, маленькими, большими, кусочками, слитками и др., которые имелись в обращении между людьми. Однако при этом учитывался только вес, а не численность или марка. Иногда в денежных операциях использовался кусок золота размером с яйцо. Поэтому ограничение происходило путем определения золота и серебра, а также определения веса каждого из них. Законы относительно закята, долгов, цен товара закреплялись дирхамами и динарами, то есть золотом и серебром с определенным весом. Данное применение продолжалось во времена Посланника Аллаха (с.а.с.), во времена четырех праведных халифов и в начальные времена Омеядов, пока не пришел Абдульмалик Ибн Марван, который решил обработать исламскими символиками все золото и серебро, существовавшие в

обращении между людьми, но при этом с одним точным и неизменным весом. Так он собрал большие и маленькие куски золота и серебра и обработал их в соответствии с мекканским весом. Таким образом, Абдульмалик на 75 году хиджры отчеканил из серебра дирхамы, а из золота динары. С тех пор появились чеканные исламские дирхамы и динары. С того времени валюта Исламского государства стала отличительной в едином виде. Поэтому денежной системой Ислама в своей основе является золото и серебро по весу. Но что касается размера, марки, формы и разновидности чеканки, то все это входит в категорию способов. Поэтому слова «золото» и «серебро», приводимые в шариатских выражениях и измерениях охватывают следующие две вещи:

1. Деньги, которые находятся в обращении, как медные и бронзовые монеты или денежные купюры, которые имеют золотой и серебряный эквивалент.

2. Золотые и серебряные металлы.

Поэтому деньгами считаются только золото и серебро или денежные купюры и медные монеты, которые можно конвертировать в золото или серебро.

Золотая система.

Государство движется по золотой системе, если оно использует золотую валюту во внутренних и внешних отношениях или внутри страны использует бумажную купюру, которую можно конвертировать в золото, либо для внутреннего применения и выплаты за рубеж, либо только для выплаты за рубеж. Однако это конвертирование должно быть твердым, то есть, чтобы бумажная единица могла конвертироваться в определенное количество золота, и по определенному курсу. Естественно, что в подобной ситуации ценность валюты в стране будет крепко закреплена с ценностью золота. В случае повышения ценности золота относительно других товаров, повысится и стоимость валюты относительно других товаров. В случае снижения ценности золота относительно других товаров, снижается и ценность валюты.

Валюта с золотой основой обладает особой характеристикой, а это то, что денежная единица связана с золотом в определенной мере, то есть образует закономерность из определенного веса золота. Ввоз и вывоз золота осуществляется свободно, таким образом, что людям свободно разрешается иметь деньги или золото в виде золотого слитка и порошка, а также и вывозить их.

Поскольку золото свободно перемещается между разными странами, то каждый человек имеет выбор либо купить иностранную валюту, либо отправить золото, и при этом выбирает удобный вариант. Поскольку цена отправления золота плюс его цена на рынке превосходит цену иностранной валюты, то естественно отправление иностранной валюты лучше. Но если цена обмена превзойдет это число, то лучше снять золото с обращения и отправить его.

Положительные аспекты золотой системы.

При сравнении положительных аспектов золотой системы с бумажной системой или другими системами отмечается, что золотая система является международной, где не допустимо, чтобы эти положительные аспекты наблюдались в других денежных системах. С самого появления денег до первой мировой войны весь мир двигался исключительно по золотой и серебряной системе. Однако когда колонизаторы увлеклись способами экономического и имущественного колониализма, они сделали валюту одним из средств колониализма и изменили деньги на другие системы. Они посчитали банковские депозиты и денежные купюры, которые не подкрепляются золотом и серебром в качестве денег, аналогично тому, как считали деньгами золото и серебро. Исходя из этого, необходимо разъяснить положительные аспекты золотой системы. Самыми важными из них являются:

1. Золотая основа предписывает свободное обращение, вывоз и ввоз золота, а это в свою очередь предписывает действие валютной, имущественной и экономической стабильности. В таком положении операция обмена требуются только во внешних платежах, чтобы заплатить стоимость товаров и зарплату работников.

2. Золотая система – это стабильность курса при обмене валют между государствами, что обеспечивает прогресс в международной торговле. Поскольку при стабильности курса обмена коммерсанты не опасаются расширять свою торговлю.

3. В золотой системе ни Центробанки, ни власти не имеют возможность расширяться в издании бумажных денег, по причине того, что бумажные деньги могут обмениваться на золото по

определенной цене, и что специальные органы власти опасаются увеличения печатания и спроса на золото, чего они не смогут удовлетворить. Поэтому они сохраняют целесообразную относительность между своим изданием бумажных денег и своими золотыми запасами.

4. Каждая валюта, используемая в мире, будет определяться соотносительно определенному количеству золота. Это облегчит передвижение товаров, имущества и людей из одной страны в другую и ликвидирует проблему монет и твердой валюты.

5. Оберегается золотой запас всех государств, что предотвращает контрабанду золота из одной страны в другую и устраняет потребность государств в контрольном наблюдении с целью защиты этого запаса. Поскольку она не вывозится из них, кроме как при наличии легальной причины, то есть либо стоимостью товаров, либо зарплатой работников.

Это некоторые положительные аспекты золотой системы, которые требуют, чтобы мир двигался по золотой системе. Поэтому не удивительно, что до первой мировой войны весь мир двигался именно по этой системе. В начале Первой мировой войны преобладающая денежная система в мире базировалась на золотом стандарте. Обращаемые деньги на тот момент представляли собой золотые монеты и бумажные деньги, ценность которых могла быть конвертирована в золото, а также наряду с этим существовала серебряная система. Несмотря на позитивное воздействие претворения данной системы на экономические отношения и очень положительное влияние на экономические отношения, в 1914 году с объявлением Первой мировой войны, противоборствующие государства прибегли к принятию таких мер, которые привели золотую систему в колебание. Так, некоторые из них упразднили способность к конвертированию в золото своих валют, другие же наложили жесткие ограничения на вывоз золота, пока не наступил 1971 год. Тогда Америка объявила об упразднении деятельности по золотой системе, оборвав связь между золотом и долларом. С того времени золото перестало быть валютой, став обычным товаром. Америка этим самым стремилась сделать доллар основой для денежной системы в мире, чтобы полновластно распоряжаться международным финансовым рынком и установить свою гегемонию над ним. Таким образом, золотая система перестала быть в обращении в мире, денежная система была нарушена, а курсы обмена перевернуты вверх дном. Все это привело к возникновению препятствий и трудностей в передвижении денег, товаров и людей.

Проблемы золотой системы.

Когда золотая система была международной, то для неё не существовало никаких проблем. Проблемы возникли тогда, когда сверхдержавы стали наносить удары по своим врагам посредством денег, когда наряду с золотой системой они установили систему обязательных денежных купюр, когда западные колонизаторские государства основали МВФ (Международный Валютный Фонд), когда Америка сделала доллар основой денежной системы. Поэтому перед государством, которое начинает действовать по золотой системе, стоят проблемы, которые необходимо изучить с целью познания их решений и преодоления. Этими проблемами являются:

1. Концентрация золота в государствах с высоким объёмом производства и способность конкурировать в международной торговле или сильными специалистами в научных и технических сферах. Это приводит к тому, что золото будет литься в них, либо как стоимость товаров, либо как оплата работников, ученых, специалистов и технологов. Таким образом, большое количество существующего в мире золота будет скапливаться в этих государствах, что нарушит распределение золота между государствами. В результате этого государства начнут опасаться дефицитности золота и запретят его вывоз из страны, что остановит движение их внешней торговли.

2. В некоторые государства поток золота поступает в результате установки расчетного баланса в их интересах. Однако они не дают ввезенному золоту повлиять на внутренний рынок, и поднять цены в нем, посредством вкладывания векселей для распространения суммы денег, равной ввезенному в страну золоту. В таком случае золото остается у них и не возвращается в свою страну, где было изготовлено, тем самым, причиняя вред золотой системе.

3. Распространение золотой системы связано с идеей специализации между государствами в разных областях производства и устранения преград на пути торговли между ними. Однако в государствах появились сильные тенденции в отношении защиты сельского хозяйства и индустрии в них, в результате чего были наложены таможенные преграды, что усложнило ввоз товаров в эти государства для вывоза золота из них. Этим самым государство, идущее по золотой системе несет ущерб, поскольку оно не смогло ввезти свои товары в другие страны по нормальной цене. Таким

образом, оно вынуждено либо снизить цены на свои товары, чтобы преодолеть таможенные преграды, либо не ввозить свои товары, а это явный ущерб.

Это и есть самые существенные проблемы, которым может подвергаться золотая система, если одно или несколько государств станут ее применять. Путь преодоления этих проблем заключается в следующем:

1. Политика в торговле должна основываться на самодостаточности.
2. Оплата рабочих должна измеряться относительно их труда, а не в зависимости от производимого ими товара и уровня их жизни (прожиточного минимума).
3. Денежные облигации и акции не должны считаться имуществом, находящимся в собственности его граждан.
4. Государство не должно опираться на вывоз в сфере производства своего богатства, напротив следует работать, чтобы богатство производилось внутри страны, не нуждаясь в иностранных товарах и рабочих. Тогда на него не влияют таможенные преграды. Если государство последует такой политике, то оно в действительности последует по золотой системой, пользуясь её привилегиями и сторонясь всех её проблем, при этом не получая вред, напротив, только благо. Поэтому такому государству необходимо следовать исключительно золотой и серебряной системам.

Серебряная система.

Под серебряной системой или основой подразумевается то, что серебро является основой денежной единицы, и что его металл пользуется свободой печатания и покрывающей силой без ограничений. Это система была известной с давних времён. Так она использовалась в Исламском государстве наряду с золотой системой, а также были случаи, когда основной денежной системой в некоторых государствах являлось только серебро. Серебряная система применялась в странах Индокитая до 1930 года, когда золотой кырш был конвертирован на серебряный кырш. Серебряная система аналогична золотой системе во всех своих деталях. Поэтому легко объединить золотую систему с серебряной системой в одном государстве. Исламское государство с начала переселения Посланника Аллаха (с.а.с.) основывалось на политике золота и серебра одновременно. Поэтому необходимо, чтобы эта денежная политика продолжала базироваться всегда и везде одновременно на золотой и серебряной основе, то есть, чтобы деньги были золотом и серебром. Равным образом, являются ли эти металлы сами обращающимися монетами, или в виде обращающихся бумажных купюр, закрепленных золотом и серебром.

Металлические деньги.

Экономисты разделяют всевозможные металлические деньги на два основных вида; на систему индивидуального металла и систему двух металлов. Первый вид – это система, в которой основные деньги ограничены монетами одного металла. Что касается второго вида, то это система, в которой обе, золотые и серебряные монеты, будут основными деньгами. Система двух металлов требует наличие трех элементов:

1. Чтобы золотые и серебряные монеты обладали покрывающей силой.
2. Свобода чеканки относительно золотых и серебряных слитков.
3. Наличие законного соотношения между ценностями золотых и серебряных монет.

Система двух металлов отличается тем, что в ее обращении будет огромное количество денег. Потому что эти монеты двух металлов вместе используются в качестве основных денег. В результате этого цены сохраняются на высоком уровне, что приводит к подъему производства, а также делает ценность денег более устойчивой. Таким образом, они менее подвержены сильным изменениям, которые ведут к экономической нестабильности. Поэтому использование двух металлов из металлических денег лучше, чем использование одного металла.

Бумажные деньги.

Бумажные деньги бывают трех видов:

1. Заменяющие бумажные деньги – это бумажные деньги, которые представляют определенное количество золота и серебра в виде слитков или денег, сберегаемых в определенном месте. Они имеют

ценность металла, служащую номинальной ценностью этих бумажных денег. Эти бумажные деньги при востребовании могут обмениваться на металлические деньги. Суть заключается в том, что вместо обращения самих металлов в обращении действуют бумажные деньги, которые представляют их.

2. Кредитные бонусы – это бумажные деньги, которые подписаны кем-то, кто обязуется выплатить владельцу определенную сумму металлических денег. Ценность этих бумаг в обращении зависит от авторитета подписавшегося на них и его способности исполнить свои обязательства. Если он является авторитетным среди людей, то применение их в обращении как монет будет несложным. Основным видом этих денег выступают банкноты, выпускаемые известным эмиссионным банком, имеющим авторитет среди людей. Однако эти банкноты, другими словами, кредитные бонусы не защищены, ни в банке, и ни в правительстве золотым стандартом, полностью равным их ценности, как это обстоит с заменяющими денежными бумагами. Напротив, выпускающий кредитные бонусы банк или государство, в своем сбережении при обычных временных условиях, сохраняет лишь золотой или серебряный запас, страхующий эти облигации в определенном соотношении с их ценностью. Возможно в $\frac{1}{3}$, $\frac{2}{3}$ или $\frac{3}{4}$, или в определенном процентном отношении. Поэтому часть банковских облигаций, которая в целом равна ценности золотого или серебряного запаса, считается заменяющими бумажными деньгами. Оставшаяся часть, которая не равняется золотому или серебряному запасу, считается кредитными (условными) бумагами, сила которых образуется из-за доверия большинства тому, кто подписался за них. Например, правительство или банк, храня в казне 20 миллионов динаров в качестве золотого или серебряного запаса, печатает бумажные деньги в количестве 40 миллионов динаров. 20 миллионов банковских облигаций, то есть бумажных денег, которые не равны золотому или серебряному запасу, являются кредитными билетами. Остальные 20 миллионов бумажных денег, равные золотому или серебряному запасу и их ценности, являются заменяющими бумажными деньгами.

Следовательно, изданные бумажные деньги государства, ценность которых в целом равняется золоту и серебру, считаются заменяющими бумажными деньгами и полноценными деньгами, а бумажные деньги, ценность которых в целом не равняется золоту и серебру, а равняется только частично, считаются кредитными деньгами.

3. Бумажные деньги, не подлежащие обмену или другими словами обязательные бумажные деньги, именуемые как денежные купюры. Такими деньгами являются купюры, издаваемые и утверждаемые правительством как основные деньги, которые не обмениваются на золото и серебро и не защищены золотым и серебряным запасом или банкнотами. Государство издает закон, освобождающий издателя этих денег от обязательства обменять их на золото и серебро.

Издание денег.

Цена – это общественное измерение ценности товаров. Оплата – это общественное измерение ценности труда. Деньги – это то, чем выражается это измерение. Посредством денег мы можем соотнести разные товары и труд, обращая их к одной основе. Тогда будет легко сопоставить разные работы путем обращения к одной единице, что и является общим мериллом. На основе этой единицы расплачиваются за товар и услуги.

Ценность денег измеряется в зависимости от их покупательной способности, то есть в зависимости от товаров и труда, которые может получить человек взамен этих денег. Поэтому необходимо, чтобы вещь, выражающая общественное измерение ценности товаров и труда имела покупательную способность, чтобы могла стать валютой. То есть должна иметь в себе способность, благодаря которой человек может получить товары и труд.

В основе эта вещь сама по себе должна иметь признанную людьми ценность, чтобы могла быть валютой. Однако реальность издания денег такова, что некоторые государства устанавливают валюту по её силе, а другие устанавливают валюту условным образом, то есть условились на том, что какая-нибудь вещь является валютой, и искусственно устанавливают ей покупательную способность. Государства осуществляют издание валюты либо по золотой и серебряной системе, либо по обязательной бумажной системе. Государства, ведущие политику по золотой и серебряной системе, применяют два способа в издании валюты. Первый – это металлический способ, равно способ одиночного металла или способ двойного металла. Второй – это способ бумажных денег. Металлический способ заключается в изготовлении золотых и серебряных монет, делая каждый вид монеты из золота или серебра с разной ценностью, основанных на одной денежной единице, к которой соотносят ценности всех валют и товаров. Каждая монета чеканится на основе этой единицы и

устанавливается в обращение в качестве государственной валюты. Способ бумажной системы в государствах, ведущих политику золотой или серебряной системы, заключается в использовании государством бумажных валют, которые можно обменять на золото и серебро. В этом способе существует два варианта. Первый вариант: эти бумажная валюта представляет определенное количество золота или серебра в виде слитков или денег, сберегаемых в определенном месте, которые имеют ценность металла, служащую номинальной ценностью этих бумаг. Эти бумажные деньги при востребовании можно обменять на золото и серебро. Эти бумаги именуется заменяющими бумажными деньгами. Второй вариант: установление бумажной валюты в качестве денег, за которые подписавшийся на них банк или правительство обязуется выплатить их обладателю определенную сумму из металлических денег. Однако эти бумажные деньги не представляют то количество золота и серебра, ценность которых соотносится к номинальной ценности этих бумажных денег. Золотой и серебряный запас, который содержат выпускающие такой вид денег банки или государства в своей казне, меньше чем их номинальная ценность. Как если содержит $\frac{3}{4}$ или, $\frac{2}{3}$ или $\frac{1}{3}$, или $\frac{1}{4}$, или в процентном отношении меньше от их номинальной ценности. Например, если государство или банк выпустил бумажные деньги в сумме 500 миллионов динаров, а его казна составляет всего лишь 200 миллионов динаров из золота и серебра. Такой вид бумажных денег называется кредитными бумажными деньгами. Было условлено именовать предоставление металлического запаса названием золотого запаса или покрытием золота.

В любых случаях государство, которое выпускает деньги в соответствии с вышеперечисленными пунктами, следует золотой системе.

Отсюда становится ясным, что вещами, которые сами по себе имеют ценность, являются золото и серебро. Они по своей сущности являются деньгами и основой, на которую опираются все деньги. Дело в том, что каждая страна выпускает валюту с определенным видом, формой, весом и надписью, что отличает её от валют других. Также условно договариваются на заменяющие бумажные деньги, которые опираются на золото и серебро, и ходят в обращении, как внутри страны, так и за рубежом, или применяются исключительно за рубежом. Также условно договариваются на кредитные бонусы, номинальная ценность которых покрывается определенным соотношением к золоту, то есть устанавливается определенный запас золота (эквивалент) ниже их ценности. Эти купюры должны иметь определенный вид и изображение, чтобы стать отличительной валютой той страны, которая выпустила их.

Что касается государств, придерживающихся системы обязательной купюры, то они выпускают бумажные купюры, которые не размениваются на золото и серебро или на какой-нибудь ценный металл по определенной цене. Учреждение, выпускающее такой вид денежных бумаг, не обязывает себя обменом этих бумажных купюр (банкноты) на золото по определенной цене при востребовании индивидуумов. Поскольку золото в этой стране или в таких государствах считается одним из товаров, цена которых изменяется время от времени в зависимости от спроса и предложения. Эти бумажные купюры не защищены металлическим эквивалентом и не размениваются на металлические деньги. Они сами по себе не обладают силой, за исключением законодательной ценности. Они представляют собой условную единицу, служащую средством взаимобмена. Благодаря закону они приобрели способность быть обменным средством для людей в приобретении товаров и труда. Они берут свою силу от государства, которое выпустило и приняло их в качестве валюты.

В силу того, что валюта может выпускаться вышеизложенным способом, стало быть, каждая страна может условно признать какую-либо вещь, посредством которой можно выразить общественное измерение товаров и труда. Однако эта вещь должна обладать покупательной способностью, позволяющей человеку получить товары и труд из этой страны. Следовательно, каждое государство может на такой основе выпускать деньги в определенном виде, посредством которых сможет выражать общественное измерение ценности товаров и труда. То есть деньги, позволяющие человеку получить у этой страны товары и услуги в зависимости от установленной в деньгах суммы. Именно это обязывает другие государства признавать эту валюту в том размере, сколько сможет получить с него товаров и труда.

Нет необходимости в том, чтобы государство опиралось на МВФ (Международной Валютный Фонд), или МБ (Международный Банк), или на ЦБ (Центральный Банк) и т.д. Для того чтобы единица стала валютой достаточно, чтобы она обладала силой (способностью) в получении товаров и труда. Эта сила бывает либо в натуре вещи, как золото и серебро, либо посредством золотого и серебряного эквивалента, как представительные бумажные деньги, которые представляют свою номинальную

ценность в золоте и серебре. Либо по своему запасу определенного количества золота и серебра, как заменяющие бумажные деньги и кредитные билеты, либо по своей покупательной способности в получении товаров и труда, как, например, банкноты.

Изначально государства взаимодействовали посредством золота и серебра. Каждое государство условно придавало своему серебру и золоту определенный постоянный вид, который отличал его валюту от денег других государств. Затем одно государство начало выпускать бумажные деньги наряду с золотыми и серебряными деньгами, придавая им определенный постоянный вид. Затем другое государство начало выпускать кредитные билеты, оставляя золотые и серебряные деньги в обращении. В мире существовали металлические деньги из золота и серебра, бумажные деньги, обменивающиеся на золото и серебро или бумажные купюры, покрытые золотом и серебром, и кредитные билеты, которые ни на что не опирались. После окончания Второй мировой войны и до 1971 года деньги составлялись из двух основных видов, это металлические деньги и бумажные деньги с тремя разновидностями. Начиная с 1971 года весь мир начал придерживаться только системы бумажных купюр, когда в 1971 году президент США Никсон объявил об окончании Бреттон-Вудского соглашения и упразднении связи между долларом и золотом.

Обменный курс.

Валютный обмен – это обмен денег на деньги, то есть обмен одних денег на другие. Обмен может происходить либо между однородными валютами, как обмен золота на золото и серебра на серебро, либо между неоднородными, как обмен золота на серебро или серебра на золото. Условием обмена между однородными валютами является равенство, и абсолютно не разрешается обменивать их с различием в количествах, поскольку это будет ростовщичеством. Как, например, обмен золота на золото, обмен бумажных денег, имеющих золотой эквивалент на золото. Поэтому в подобных положениях обменный курс отсутствует.

Что касается обмена между неоднородными валютами, как обмен золота на серебро, английского стерлинга на доллар, рубля на франк и т.д. то это допускается с условием наличного расчета из рук в руки. В таком случае соотношение одной валюты к другой является обменным курсом. Следовательно, обменный курс это обменное соотношение между неоднородными валютами.

Причиной, побудившей людей к обмену валют, является потребность одной стороны в валюте, имеющейся у другой стороны. Обмен обращаемой валюты между гражданами одного государства, как обмен золота на серебро и серебра на золото, то это явно в действительности существует. Если государство придерживается золотой и серебряной системы, то обменный курс следует устанавливать между этими двумя валютами. Обменный курс определяется согласно рынку, и его изменение не оказывает вред на денежную единицу государства, выраженную в двух разных видах. Поскольку это аналогично изменению цен товаров.

Что касается обмена между двумя разнородными валютами двух или более государств, то это и есть то, что создает проблемы. Поэтому необходимо рассмотреть это как реальность и выявить шариатское решение относительно неё и валютного курса в целом.

Что касается реальности, то государства следуют разным системам, поэтому положение государств, следующих золотой системе, отличается от положения государств, следующих системе обязательных бумажных купюр. Когда несколько государств следуют золотой системе, то обменный курс между ними или обменное соотношение между их валютами будет почти устойчивым. Если они придерживаются металлического способа, то их положение будет известным. Поскольку в действительности не меняются две разные валюты, ценность каждой из которых может измениться в отношении к другой в зависимости от особых положений спроса и предложения на них. Обмен может быть произведен между золотом и золотом. Разница только в том, что одно государство высекло на одной золотой монете герб или изображение, отличающиеся от герба или изображения на другой золотой монете, высеченной в другом государстве. В этом случае валютный курс между этими двумя государствами является соотношением между чистым золотым весом валюты первого государства и чистым золотым весом валюты другого государства. Обменный курс между государствами, следующими золотой системе, не изменяется, за исключением в пределах двух определенных ограничений, обусловленных ими относительно расходов по перевозке золота между ними. Эти ограничения принято называть ограничениями золота и расходы, возникающие в них, зачастую бывают мизерными. Поэтому можно сказать, что валютный курс между странами, следующими золотой

системе является почти устойчивым курсом. Если государства следуют системе заменяющих бумажных денег, то в отношении обменного курса к ним аналогично предпринимается положение металлического способа. Поскольку в подобном случае обращение в действительности осуществляется металлическими деньгами. Разница только в том, что вместо самих металлических денег в обращении находятся бумажные деньги, считающиеся их заменителями. Поэтому в отношении вопроса обменного курса, а также и в других к ним применяется аналогичное решение. Если государства следуют способу кредитных билетов, то есть банкнот, то, несмотря на то, что они двигаются по системе золота, однако, их ценность полностью не покрывается этим золотом. Поэтому их ценность отличается в зависимости от их золотого запаса и в результате этого между ними образуется обменный курс. Но при этом данный обменный курс остается устойчивым и легко узнаваемым, так как он зависит от соотношения золотых запасов, которые представляют известное определенное количество.

Если несколько государств последуют обязательной системе бумажных купюр, то в таком случае возникает вопрос определения обменного курса между ними. Поскольку отказ от конвертирования валюты в золото по определенной цене ставит перед этими государствами проблему формы определения обменного курса между ними.

Решение этой проблемы заключается в том, что эти различные бумажные купюры являются различными товарами, которые находятся в обращении среди людей на международном финансовом рынке. Их покупают только по их покупательной способности в отношении некоторых товаров в своих изначальных местонахождениях. Поэтому обменное соотношение между двумя бумажными валютами, то есть валютный курс между ними определяется в соответствии покупательной способности каждой из них в стране, в которой она производится. Следовательно, обменный курс это обменное соотношение между двумя валютами. Например, валюты Египта и Италии, действующих внутри бумажной системы (в системе денежных купюр). И если на одну итальянскую лиру в Италии можно купить десять единиц товара, а на египетский фунт в Египте сто единиц товара, то обменное соотношение между ними будет один египетский фунт равен десяти итальянским лирам. Однако этот валютный курс может изменяться, поскольку бумажные валюты представляют собой различные товары, находящиеся в обращении среди людей на международном валютном рынке, и покупаются только из-за того, что на них можно купить товары и труд в странах, в которых они производятся. Поэтому их ценность повышается в зависимости от снижения цен товаров в местах, где они производятся и понижается в зависимости от повышения цен этих товаров. Польза иностранной валюты в нашей стране строится на ее покупательной способности. Поэтому при увеличении этой силы увеличивается её польза для нас и возрастает наша готовность выплатить большое количество своей валюты, чтобы получить пропорциональное количество иностранной валюты. Но если уменьшится эта сила, то уменьшится польза этой валюты и снизится готовность заплатить большое количество своей валюты, чтобы получить какое-то количество иностранной валюты. Потому что эта валюта утратила свои возможности, и нельзя купить на неё то количество товаров, которое можно было бы купить раньше, в то время как наша валюта еще держит свою ценность. Если представить, что ценовой курс между Египтом и Англией в определенный год составлял 100%, а обменный курс составлял один египетский фунт равный одному английскому фунту стерлингу, то естественно, что валютный курс в такой момент будет умеренным. Поскольку целью обмена является получение английских товаров, посредством которых можно удовлетворить потребности, то не будет большого спроса на английский фунт стерлинг в нашей стране. Однако если в нашей стране цены возрастут на 200%, а уровень цен в Англии остался прежним (то есть 100%), то ценность английского фунта стерлинга в нашей стране удвоится, а валютный курс станет составлять, один египетский фунт равный половине английского фунта стерлинга. В таком случае, спрос на английский фунт возрастет, из-за низких цен на товар в Англии. А спрос на египетский фунт уменьшится из-за повышения цен на товары в Египте. В результате это приведет к уменьшению спроса Англии на египетский фунт и тем самым к уменьшению их спроса на египетские товары. Естественно, что в такой ситуации они предпочтут отечественные товары. Поскольку цены египетских товаров возросли вдвое, в то время как цены произведенных товаров у других остались прежними. Таким образом, обменный курс изменяется в зависимости от изменения цены товаров в стране, которая издала валюту. Если уровень цен в какой-либо стране станет выше, чем в другой стране по причине увеличения количества денег, то непременно валютный курс между ними изменится, и уменьшится внешняя ценность валюты того государства, которое подняло цены.

Обменные курсы между валютой одного государства и иностранными валютами движутся в соответствии с обменными курсами между иностранными валютами. Например, если один иракский

динар равен 100 иранским риалам, или 200 итальянским лирам, или 400 французским франкам, то валютные курсы между иностранными валютами будут пропорциональны этому. В Иране один иранский риал будет равен 2 итальянским лирам или 4 французским франкам. В Италии одна итальянская лира будет равна 2 французским франкам или половине иранского риала и т.д. Это то, что происходит в действительности, если государство допускает изменение внешней ценности своей валюты в зависимости от изменения уровня цен в ней, не обвязывая обременительные ограничения на международную торговлю и на обмен иностранной валюты на местную валюту или наоборот. Однако некоторое государство пытается защитить внешнюю ценность своей валюты, несмотря на подъем внутренних цен, например, посредством ограничения спроса импортеров на иностранные товары через уменьшение разрешений на импорт. В таком положении может нарушиться соотношение между разными валютными курсами в разных странах. Это разногласие в пропорциональности между валютными курсами может случиться лишь в том случае, если некоторые государства наложат ограничения на иностранные валютные операции в них. Поскольку в случае отсутствия этих ограничений у торговцев появится возможность обменять валюту с прибылью, и среди людей увеличится спрос на нее. В результате этого пропорциональность снова вернется во взаимодействие между различными валютными курсами. Эти ограничения на обменные операции отчетливо распространены во многих странах в период больших войн и в положениях сильного экономического кризиса. При таких ситуациях мы находим, что ценность валюты государства, которое ограничивает свои денежные операции, отличается в странах в зависимости от следуемых каждой из них денежных систем. Так в стране с системой единого валютного курса только официальный обменный курс может служить мерилем для ее валюты. В таком положении валюта будет твердой, то есть Центральный банк и другие банки, которым разрешено заниматься денежными операциями с иностранной валютой, покупают и продают эту валюту по твердой цене (курсу).

Что касается стран, не следующих системе единого валютного курса, в которых Центральный банк не обязуется покупать или продавать иностранные валюты только за определенную цену, то курсы иностранных валют в них периодически меняются в зависимости от положений предложения и спроса. Такая система обмена в странах, которые допускают изменение курсов иностранных валют в них в соответствии с положениями предложения и спроса, характеризуется как система изменяемых курсов обмена. В этой системе наблюдается то, что валютные курсы появляются не только в результате изменений курсовых уровней цен между ней и другими странами. Это также возникает по причине определения движения международной торговли или нарушения по какой-либо причине расчетных (торговых) балансов разных государств. В некоторых странах такая система изменяемых курсов обмена по закону разрешена, как, например, Ливан. В нем правительство позволяет изменение валютных курсов (курсов обмена) в зависимости от ежедневных изменений неожиданно навалившихся на обстоятельства предложения и спроса. В других странах система изменяемых курсов обмена является запрещенной, хотя, невзирая на это, среди людей присутствует купля-продажа иностранных валют или чеков по ценам, в целом отличающимся от официального курса.

Это и есть обмен валют и обменный курс существующих в мире государств. Другими словами, таковой является реальность валютного обмена и реальность обменного курса в странах мира. Что касается шариатского постановления относительно валютного обмена и обменного курса, то, Исламское государство следует только золотой системе. Без разницы при этом, осуществляет ли оно это посредством металлической системы или системы заменяющих бумажных денег, имеющих золотой и серебряный эквивалент, равный в целом их номинальной ценности. Также без разницы, имеют ли металлические деньги определенную отличительную марку или не имеют. Исламское государство обязано следовать этому, ибо это является шариатским постановлением, на котором строятся несколько других постановлений. Валютный обмен внутри государства в однородных валютах должен осуществляться при условии равенства. Также дело обстоит при валютном обмене за пределами государства. Поскольку шариатское постановление является единым и не изменяется. А что касается обмена между двумя неоднородными валютами, то в этом допускается неравенство и предпочтение одного над другим, как обмен золота на серебро. Но при этом необходимо обоюдное взятие из рук в руки золота и серебра. Без разницы осуществляется ли это внутри страны или за её пределами. Поскольку шариатское постановление является единым и не изменяется. Аналогичная ситуация в валютном обмене между валютой Исламского государства и металлическими или заменяющими бумажными валютами других государств то есть теми, что имеют золотой и серебряный эквивалент, равный их номинальной ценности. В неоднородных валютах разрешается неравенство с условием,

чтобы обмен осуществлялся из рук в руки. Однако запрещается неравенство, если валюты являются однородными, напротив, необходимо равенство. Поскольку неравенство в подобном случае будет считаться ростовщичеством, что запрещено шариатом.

Что касается кредитных билетов, часть ценности которых компенсирована, то есть золотой эквивалент которых меньше, чем их номинальная ценность, то их денежная ценность определяется по количеству их эквивалента и обменивается на валюту Исламского государства на основании этого определения. Согласно этому определению и этому количеству применяется закон валютного обмена между золотом и серебром в металлических деньгах, наряду с учетом только ценности золотого запаса при расчетах валютного обмена.

Что касается обязательных бумажных купюр, которые не имеют золотого и серебряного эквивалента и не базируются на золотом или серебряном запасе, то к ним применяется постановление двух неоднородных валют. Поэтому в них допускается неравенство с условием обоюдного обмена из рук в руки.

Следовательно, разрешается обменивать валюту Исламского государства на валюты других государств аналогично дозволенности обмена между своими валютами. Также разрешается завышать и не соблюдать равенство между ними, поскольку они являются неоднородными товарами. Но при этом необходимо обменивать их из рук в руки относительно золота и серебра.

Обменное соотношение между золотом и серебром или обменный курс между ними не является стабильным, напротив, допустимо изменение их цен на рынке. И в этом нет разницы между обменом внутри страны и за её пределами. Аналогичная ситуация обстоит и между валютой Исламского государства и валютами других государств. Разрешается изменение обменного курса между ними, поскольку обменный курс между валютой Исламского государства и валютами других государств не воздействует на Исламское государство по двум причинам:

Первое: Исламские страны обладают в значительном количестве всеми видами полезных ископаемых, которые необходимы для уммы и государства. Поэтому они не нуждаются сильно и крайне необходимо в импортных товарах. Поэтому они могут ограничиваться своими отечественными товарами и не подвергнуться влиянию изменений обменного курса.

Второе: Исламские страны обладают такими товарами, как, например нефть, в который нуждаются все государства мира. Они могут воздержаться от продажи их людям, кроме, как только если выплатят их стоимость золотом. Поэтому государство, не нуждающееся в другом, благодаря своим местным товарам и обладающее тем товаром, в котором нуждаются все люди, абсолютно не может подвергнуться воздействию изменения обменного курса. Напротив, оно может воздействовать на международные денежные рынки, и никто не сможет распоряжаться его валютой.

ВНЕШНЯЯ ТОРГОВЛЯ

После того, как взаимодействие купли-продажи перешло из обмена меновой торговли к обмену посредством денег, увеличилась торговая активность между индивидуумами и разделение деятельности среди граждан одной страны, а также и среди народов в разных странах. Так закончилась эпоха, когда человек жил сам собой, и поколения, в которых нации и народы жили далеко друг от друга и в одиночестве. Таким образом, как внутренняя, так и внешняя торговля стали жизненными необходимостями в мире.

Разница между внутренней торговлей и внешней заключается в том, что внутренняя торговля – это операции купли-продажи между индивидуумами одного народа, к которым применяются упомянутые факихами законы о купле-продаже. Данная отрасль не нуждается в государственном ведении или в непосредственном наблюдении, напротив, достаточен общий контроль над послушанием людей законам Ислама при купле-продаже и над наказаниями их нарушителей, как и в любой другой операции во взаимоотношениях (муамалат), как, например, наём, аренда, бракосочетание и т.д. Внешняя торговля – это операции купли-продажи с другими народами, а не индивидуумами одного государства. Равным образом, имеют ли они место между двумя государствами или двумя гражданами разных государств, с целью покупки товара для перевозки в свою страну. Все это входит в категорию отношений одного государства с другим. Поэтому государство налагает запрет на вывоз некоторых товаров и дозволенность на другие, а также контролирует дела коммерсантов из числа харбиин (граждане Дар-уль-харб) и маухидин (союзников). Следовательно, государство полностью контролирует торговлю и занимается делами иностранных коммерсантов. Относительно своих граждан, подобно внутренней торговле, проводится общий контроль. Поскольку они имеют связь с внутренней торговлей.

Внешняя торговля перемещалась между государствами посредством индивидуумов из числа коммерсантов (торговцев). Так человек отправлялся в другие страны, чтобы заниматься торговлей путем покупки товара и перевозки его в свою страну, или путем продажи своего товара и перевозки в свою страну денег или чего-нибудь взамен. Во всех случаях государство занимается упорядочением этой торговли и непосредственно контролирует ее. Поэтому на пограничных районах страны были установлены его пункты, которые в терминологии фикха именовались *масалих* (ведомства). Потому что халиф обязан иметь свои пункты на дорогах, ведущих в страны неверных, и проверять проходящих там коммерсантов. Эти пограничные пункты непосредственно контролируют торговлю, ввозимую в страну или вывозимую из неё, то есть коммерсантов, равно являются ли они продавцами или покупателями. Так государство упорядочивает эту торговлю и осуществляет этот порядок посредством этих пунктов в приграничных районах. То есть упорядочивает передвижение личностей, а также ввозимого в него и вывозимого из него через границы имущества, непосредственно контролируя это.

И поскольку шариатским законом (постановлением) является обращение Законодателя, относительно поступков людей, стало быть, шариатские законы относительно внешней торговли, ниспосланы в отношении людей, а также то, что решение относительно имущества относится к нему с точки зрения того, что оно является владением определенного человека. Исходя из этого, законы торговли установлены в отношении личности, а не в отношении вида имущества. Поэтому законы относительно внешней торговли являются законами, связанными с личностями с точки зрения шариата на них и их имущество. Другими словами, с точки зрения постановления Аллаха в отношении их и того имущества, которым они владеют.

Следовательно, законы внешней торговли не касаются самой торговли и предмета её возникновения, а касаются торговца, то есть коммерсанта. Потому что законы имущества прилагаются к закону касательно его владельца. Так все, что относится к закону о собственнике, также касается и его владений. Это находится в противоречии с капиталистической системой, которая относит закон о внешней торговле к имуществу, а не его владельцу, и смотрит на торговлю с точки зрения источника имущества, а не с точки зрения торговца. Такова разница между исламским взглядом и капиталистическим. Капиталистическая система смотрит на имущество и место его производства, затем выносит на него решение с точки зрения места его производства. Ислам, в свою очередь, смотрит на владельца имущества, то есть коммерсанта, несмотря на место производства его товара. Капитализм обращает внимание на имущество, а Ислам на личность. Да, разновидность имущества, которым ведут торговлю, имеет влияние на дозволенность или запретность торговли, однако это касается сущности имущества, является ли оно вредным или полезным, а не с точки зрения места его производства. Закон

установлен относительно личности, владельца торговли, то есть торговца, а не торговли. Коммерсанты, вступающие на земли Исламского государства или выходящие из них, бывают трех видов: граждане Исламского государства, равно мусульмане или зиммии, союзники (муахид) и граждане вражеских стран (харбий).

Что касается граждан Исламского государства, то им не позволяется вывозить во вражеские государства то, что усилит их вооружение и силы в войне. То есть им запрещается вывозить из страны все виды стратегических товаров, которые используются в непосредственной войне, поскольку это несет собой подкрепление врагов в борьбе против мусульман. Поскольку это считается сотрудничеством в грехе, так как это сотрудничество с врагами против мусульман. Всевышний Аллах говорит:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى

«помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности» (5:2).

Следовательно, никому, ни мусульманину, ни зиммию, не разрешается вывозить эти предметы из исламских стран, если это несет собой подкрепление граждан Дар-уль-харб в войне против мусульман. Однако если вывоз не несет собой подкрепление их против мусульман, то в таком случае это допускается. Что касается вывоза им других торговых товаров, как, например, одежда, потребительские продукты и т.д., то это допускается. Поскольку Посланник (с.а.с.) находясь в состоянии войны с мекканцами, разрешил человеку по имени Самама снабжать продовольствием жителей Мекки. Так как это не несло собой подкрепление и помощь врагам. Также мусульманские коммерсанты ездили в неисламские государства с целью торговли во времена сподвижников. Все это происходило у них на глазах и нигде не приводится, чтобы кто-то отверг это, несмотря на то, что это является тем, на что сподвижники не должны были промолчать, если оно было бы запрещенным. Следовательно, молчание сподвижников на это со знанием об этом, указывает на молчаливое единодушие. Так разрешается коммерсанту, мусульманину и зиммию, вывозить питание и потребительские товары за пределы страны в целях торговли, за исключением дефицитных товаров, в которых нуждаются граждане. В подобных случаях запрещается вывозить такие товары.

Это относительно торговли с неисламскими государствами, с которыми Исламское государство потенциально находится в состоянии войны. Что касается торговли с государствами, с которыми Исламское государство находится в состоянии фактической войны, подобно Израилю, то торговля с ними запрещена, как в сфере вооружения, так и в сфере продуктов питания и других вещей. Так как это усилит их противостояние против мусульман и выступает содействием им в грехе и вражде, что является запрещенным.

Это относительно вывоза торговли за пределы страны, а что касается ввоза торговли в страну, то слова Всевышнего Аллаха:

وَأَحَلَّ اللَّهُ التَّيْبِعَ

«Аллах разрешил торговлю» (2:275),

являются общими и охватывают, как внутреннюю, так и внешнюю торговлю. Не существует текста, запрещающего мусульманину или зиммию ввозить имущество в страну, напротив, в тексте дозволенность торговли приводится в общем виде. Поэтому разрешается мусульманину ввозить торговлю в страну, какой бы не была её разновидность и не запрещается ввозить любое имущество, которое допускается мусульманину иметь в собственности. Гражданам разрешается владеть всеми товарами, без всяких препятствий.

Что касается союзников (муахидун), то во внешней торговле с ними обращаются в соответствии с текстами заключенного договора, равно относятся ли это к вывозимым из страны или ввозимым в неё товарам. Однако им запрещено покупать у Исламского государства вооружение и другие стратегические товары для военных действий, и даже если они уже купили их, то им не разрешается вывозить их из страны. Поскольку, это несет в себе подкрепление неверных, ибо, несмотря на то, что они считаются союзниками, вероятность их войны с нами не исключается. Однако при отсутствии признаков их подкрепления это допускается во благо мусульман. Как если в интересах мусульман вооружить их определенным оружием, которое не влияет и не доходит до уровня подкрепления. Поскольку запрет на продажу оружия и других предметов, усиливающих боеспособность, связан с мотивом об отсутствии подкрепления и помощи врагу. Поэтому в случае исчезновения мотива исчезает и сам закон.

Что касается жителей воюющих государств (харбийун), не являющихся союзниками и гражданами Исламского государства, равно находятся ли они в состоянии войны или нет, то они считаются относительно мусульман воюющими иностранцами. В случае если военное положение непосредственно существует между нами и ими, то они считаются врагами на поле битвы, которых разрешается брать в плен, убивать, а также брать их имущество, если никто не предоставил им безопасность. В случае отсутствия непосредственного военного положения запрещается что-либо делать с ними или с их имуществом, за исключением того, кто вошел в нашу страну без получения безопасности. Равным образом, вошел он сам или его имущество. В таком случае, он считается харбием, а его имущество считается имуществом харбийя. На такой основе обращаются с коммерсантами из числа граждан воюющих государств, равно являются ли они продавцами или покупателями, все они в целом считаются коммерсантами. Шариатское постановление относительно них излагается в следующем:

Харбий не имеет права въезжать на территорию Дар-уль-Ислам, пока не получит безопасность (амн), то есть специальное разрешение на въезд. Предоставление ему безопасности (амн) является разрешением ему на въезд. В случае въезда без надлежащей безопасности (амн) следует рассмотреть. Если вошел с определенным багажом с целью продажи его в Дар-уль-Ислам, и ранее имел договор о въезде без безопасности в качестве коммерсанта. В таком случае с его имущества взимается то, количество таможенного налога, которое их страна взимает с наших имуществ. Берем с них столько, сколько берут с наших коммерсантов, то есть аналогичное взаимодействие. Так разрешается тем, кто въехал на территорию Дар-уль-Ислам, вести куплю-продажу в соответствии с законом о взаимодействии с проживающими близ границы Исламского государства, которые могут въезжать без разрешения и безопасности (амн). Однако если ранее не существовало взаимодействие с ними, а, следовательно, и договоренность об их въезде в качестве коммерсантов, или даже если существовало взаимодействие, но индивид въехал в страну не в качестве коммерсанта, в таком случае с ним обращаются как с харбием, а не как с коммерсантом. Вследствие этого его кровь (жизнь) и имущество не находится под защитой в стране. Не принимается его просьба, если он скажет: «Я пришел к вам, прося безопасность». Поскольку предоставление безопасности (амн) харбию является условием в защите его крови и имущества в нашей стране. Так, в случае не предоставления ему безопасности (амн), он не может находиться под защитой. Но если он имеет определенный торговый багаж, то вместо предоставления безопасности (амн) с ним следует обращаться только как с коммерсантом. Предоставление безопасности (амн) харбию означает предоставление защиты ему и его имуществу. Если харбий намеревался заселиться в стране, затем, захотел вернуться в Дар-уль-харб, оставив свое имущество в долг или насовсем у мусульманина или зиммия, то это следует рассмотреть. Если он возвращается в Дар-уль-харб с какой-либо целью, в качестве коммерсанта, гонца или туриста, или чтобы выполнить свое обязательство (посещение родителей или родственников и т.д.), затем возвращается в Дар-уль-Ислам, то безопасность его жизни и защита его имущества сохраняются. Поскольку посещение Дар-уль-харб с намерением постоянного проживания в Дар-уль-Ислам аналогично реальности зиммия, который отправился в Дар-уль-харб. Поэтому на него распространяется закон о зиммии. Его выезд в Дар-уль-харб не отменяет его безопасность (амн), пока у него существует намерение на возвращение в Дар-уль-Ислам. Но если он вернулся в Дар-уль-харб, чтобы получить гражданство для постоянного проживания, то безопасность его отменяется. Поэтому при желании повторно въехать в Дар-уль-Ислам он нуждается в новой визе, то есть новой безопасности (амн). Что касается безопасности (амн) относительно его имущества, то это следует рассмотреть. Если он оставил свое имущество в Дар-уль-Ислам, как если оставил на сбережение у мусульманина или зиммия, то безопасность (амн) на его имущество сохраняется. Поскольку он при въезде в Дар-уль-Ислам получил безопасность (амн), которая распространяется как на него, так и на то имущество, которое с ним. Если его имущество останется в Дар-уль-Ислам, а сам он вернется в Дар-уль-харб, то безопасность в отношении него отменяется из-за въезда в Дар-уль-харб, а в отношении его имущества, находящегося в Дар-уль-Ислам сохраняется. Поскольку отмена безопасности ограничивается только им самим и не касается его имущества. Поэтому в случае его смерти, это имущество переходит его наследнику, поскольку безопасность (амн) является обязательным правом относительно имущества. Так в случае перехода имущества наследнику право безопасности переходит к его наследству. Но если он выедет со своим имуществом, то безопасность (амн) отменяется как в отношении него, так и в отношении его имущества.

Следовательно, товары харбия могут войти в нашу страну лишь при наличии у него безопасности (амн). Эта безопасность (амн) охватывает его и его товары. Если харбий захочет ввести товары в Исламское государство, не въезжая в него, то он может получить безопасность за свои товары, а может и не получить. Поскольку безопасность в отношении жизни отличается от безопасности в отношении имущества. Если харбий въедет в нашу страну, то он получает безопасность в отношении себя, которая распространяется на него и на его имущество, которое с ним. Однако, эта безопасность не охватывает то имущество, которое не находится с ним при въезде в Дар-уль-Ислам. В случае выезда из Дар-уль-Ислам и оставления имущества в нем, безопасность сохраняется в отношении его имущества, которое находится в Дар-уль-Исламе, и заканчивается в отношении него самого. Поэтому халифу разрешается выдавать безопасность в отношении товаров харбия, то есть визу на ввоз его имущества без него самого. В случае получения такой безопасности, то есть визы, он может отправить свои товары посредством своего представителя или работника и т.п. Таким образом, становится ясно, что ввоз имущества харбия нуждается в безопасности (амн), как и сам харбий. Поэтому ввоз товаров в страны Ислама нуждается в безопасности (амн), то есть в государственном разрешении. В случае предоставления разрешения на ввоз, государство обязуется оберегать его, как остальное имущество граждан, а в случае ввоза без разрешения, государство имеет право конфисковать эти товары. Однако это касается того, если эти товары являются собственностью иностранных коммерсантов (харбиин). Что касается того, если они будут куплены коммерсантом, гражданином государства, равно мусульманин он или зиммий, и ввезены в страну, то они не нуждаются в разрешении на это, при условии, если товары являются его собственностью, полученной завершением договора продажи во всех её аспектах. Если товары еще не перешли полностью в его собственность из-за того, что договор продажи еще не завершился, а, напротив, всего лишь начался, как это обстоит с торговлей на сегодняшний день, то коммерсант не обязан ничем, пока не получит документы погрузки товара или пока товары не перейдут в собственность, несмотря на то, что уже куплено, то такие товары в подобных положениях считаются товарами харбия и для ввоза нуждаются в безопасности, то есть разрешении. Если товары были получены сразу после изготовления на заводе или погрузки, то они считаются товарами мусульманина или зиммия, даже если при ввозе в страну полученные товары считались товарами харбия.

Это относительно ввоза товаров харбия или его въезда. Что касается вывоза товаров харбия из нашей страны, то есть покупки товаров нашей страны со стороны харбия и вывоза их, то это следует рассмотреть. Если они являются стратегическими товарами, как вооружение или средства военного подкрепления против врага, то запрещается покупка и вывоз этих товаров. В случае если они уже куплены, то следует конфисковать и запретить их вывоз. Что касается других товаров, как, например, продукты питания и одежда, то харбию, который имеет безопасность, разрешается покупать и вывозить их за пределы нашей страны, если граждане не нуждаются в них из-за сильного дефицита. В таком случае запрещается вывозить такие товары, как иностранным коммерсантам, так и мусульманам и зиммиям из-за острой потребности граждан в них.

Это относительно въезда и выезда коммерсантов и товаров из Дар-уль-Ислам. Что касается взимаемых с товаров налогов, шариатский закон относительно этого отличается в зависимости от различия коммерсантов, а не от различия товаров. Поскольку взгляд Ислама не заключается в самой сущности товара или в месте его производства, а в том, что он является собственностью какой-то личности. Поэтому закон относительно налогообложения отличается в зависимости от различия коммерсантов, несмотря на то, где изготовлены эти товары и на их разновидность. Так если коммерсант является гражданином Исламского государства, равно мусульманином или зиммием, то его товары абсолютно налогом не облагаются. Передает ад-Даримий, Ахмад и Абу Убайда от Укьба Ибн Амира, что он слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«لا يدخل الجنة صاحب مكس»

«Не войдет в Рай человек, берущий таможенную пошлину (макс)». Абу Мухаммад прокомментировал, сказав: «Это ашшар». Ашшар – это человек, который собирает десятую часть с товара, который поступает из-за рубежа. Передаётся от Муслима Ибн аль-Мусаббах, что он однажды спросил Ибн Умара: «Не знаешь ли ты, брал ли Умар с мусульман десятую часть в качестве пошлины?» Ибн Умар ответил: «Нет, не знаю». Передаётся от Ибрахим Ибн Мухаджира, что он сказал: «Я слышал, как Зияд Ибн Худайр говорил: «Я был первым, кто взял десятину в качестве пошлины в Исламе». Тогда я спросил его: «С кого вы брали десятинную пошлину?» Он ответил: «Мы брали её не с мусульман и не с союзников (муахид), а с христиан Бану Таглиба». Передаётся от Абдуррахмана Ибн

Маъкала, что он сказал: «Я спросил Зияда Ибн Худайра о том, с кого они брали десятинную таможенную пошлину. Зияд ответил: «Мы брали её не с мусульман и не с союзников (муахид)». Я спросил: «Тогда с кого вы её брали». Он ответил: «Мы брали с торговцев вражеских стран (Дар-уль-харб) столько, сколько они брали с нас, когда мы приезжали к ним». Передаётся от Якуба Ибн Абдуррахман аль-Къаррий, от его отца: «Однажды халиф Умар Ибн Абдульазиз написал Адию Ибн Артаа следующее: «Сними с людей выкуп, угощение и таможенную пошлину. Ибо таможенная пошлина – это не налог, а несправедливость, о которой Всевышний Аллах сказал:

وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ

«Не придерживайте имущество людей и не распространяйте на земле нечестие» (11:85).

Поэтому если тебе кто-то даст милостыню (закят), прими с них, а кто не даст тебе её, то Аллах рассчитает их». Передаётся от Курайза Ибн Сулайман: «Однажды Умар Ибн Абдульазиз написал Абдуллаху Ибн Авфу ал-Карри: «Поезжай в дом, расположенный в местности Рафах, который называется байт-уль-макс (домом таможенной пошлины), и разрушь его. Затем возьми, отнеси его к морю и разорви его там». Все эти пять риваятов приводит Абу Убайда в своей книге «аль-Амвал». Он говорит: «Содержания этих хадисов, в которых упоминается десятичная пошлина, нежелательность таможенной пошлины и жесткая позиция в отношении этого, указывают на то, что они изначально исходят со времен невежества (джахилии). Поскольку по закону всех арабских и неарабских вождей было обычным взятие десятой части имущества с торговцев, въезжающих на их территорию. Все вышеупомянутое нами подтверждается в книгах жизнеописания Пророка (с.а.с.), когда он писал в письмах жителям отдаленных окраин, как, Сакиф, Бахрейн, Давмадуль Джандаль и другим народам, принявшим Ислам:

«أنهم لا يحشرون ولا يعشرون»

«Они не будут депортированы из своей страны, и с них не будет взиматься таможенная пошлина». Из этого мы узнаем, что это являлось обычаем невежества. Затем Аллах упразднил это через своего Посланника (с.а.с.) и Исламом».

Этот хадис, передаваемый от Посланника Аллаха (с.а.с.), и эти исторические аргументы, передаваемые от двух Умаров, указывают на то, что ни с мусульманина, ни с зиммия не взимается таможенная пошлина за их товар, равно как ввозимый в Исламское государство или вывозимый в Дар-уль-харб. В соответствии с этим поступал Умар Ибн аль-Хаттаб и не взимал таможенную пошлину ни с мусульман, ни с зиммиев. Все сподвижники утвердили это и проявили молчаливое единодушие, что является шариатским доказательством. Таможенная пошлина (ал-макс) – это имущество, взимаемое с товаров при прохождении границ государства, чтобы вывести их оттуда или ввести туда. Здание, которое устанавливается на границе, именуется таможенным пунктом. Потому что в доисламское время на рынке с продавцов за их товар взимались дирхамы. Эти дирхамы, а также определенные товары со стороны государственных органов при их покупке или ввозе в город назывались максимами. Во множественном числе слово аль-макс читается аль-мукус, и употребляется исключительно в значении таможенной пошлины за товары. Запрет же относительно взятия таможенной пошлины, приводится в обобщающей форме, а значит, охватывает как зиммия, так и мусульманина.

Что касается хадиса Абу Убайда в книге «Аль-Амваль» от Харба ас-Сакафий от своего деда по матери, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

«ليس على المسلمين عشور، وإنما العشور على اليهود والنصارى»

«Десятинная пошлина возлагается только на иудея и христианина, а не на мусульман», то этот хадис передаётся тремя путями, в двух из которых имеются двое неизвестных передатчиков. А сообщение (риваят) Харба Ибн Убайдуллаха ас-Сакифий от его деда по матери ученые не отметили, а лишь промолчали. Вдобавок к этому никто из муджтахидов не использовал этот хадис. Никто не приводил его в качестве доказательства, ни те, кто утверждают о не взятии таможенной пошлины, ни те, кто утверждают о взятии 2,5% с мусульманина в виде закята, и 5% с зиммия. Если бы данный хадис считался бы ими достоверным, то они приняли бы его и использовали бы в качестве доказательства. Никто не утверждал о его достоверности, следовательно, он не принимается.

Что касается того сообщения о том, что Умар взимал с мусульман 2,5% , а с зиммиев 5% и с харбиев (иностранцев) 10%, то здесь необходимо связать шариатское положение мусульманина, зиммия и харбия в отношении их купли-продажи, в отдельности. Что касается мусульманина и зиммия, то хадисы открыто гласят о запрете взятия таможенной пошлины с них. Хадис о запрете ал-Макс,

а это взятие имущества с торговли, приводится в обобщающем тексте. Следовательно, взятое Умаром с мусульман имущество входит в категорию закята, взятое с харбиев входит в категорию (адекватного) аналогичного взаимоотношения, ибо они взимали с наших коммерсантов десятину. Взимаемое же имущество с зиммиев осуществлялось на основании их договоренности. Следовательно, его действие рассматривается как действие в соответствии с соглашением, а не взятие таможенной пошлины, поскольку Всевышний Аллах возложил на зиммиев только джизью. В случае если Умар взимал с них 5% в соответствии с договором наряду с джизьей, то это является правом и правильным договором. Ибо иначе не допускается взимать что-либо с их имущества после заключения договора защиты (акд-уль-зимма) взамен платежа джизьи и подчинения, пока они не нарушат этот договор. Абу Убайда говорит: «Меня запатовало то, что он (Умар) взимал с зиммиев 5%, и я сказал: «Они ведь не мусульмане, чтобы брать с них закят, а также и не иностранцы (жители Дар-уль-харб), чтобы брать с них столько, сколько берут они с нас. Я не мог понять это положение, пока не рассмотрел одно известие, в котором я заметил, что он заключал с ними соглашение (договор) на это помимо джизьи и хараджа за земли».

Это относительно коммерсанта, являющегося мусульманином или зиммием. Что касается коммерсанта, являющегося союзником, то с него взимается в соответствии с текстом договора, который между ними и нами. Так если текст договора гласит об отмене взятия чего-либо, то с него ничего не взимается, а если текст договора гласит о взятии определенного количества, то необходимо поступать в соответствии договоренности.

Что касается коммерсанта, являющегося харбием, то следует взимать с него столько же, сколько его государство взимает с наших коммерсантов. Так при въезде с безопасностью (визой) в наше государство с коммерсанта-харбий взимается столько, сколько его государство взимает с коммерсантов Исламского государства, равно являются ли они мусульманами или зиммиями. Передаёт Абу Муджлиз от Лахик Ибн Хамид, что однажды Умара спросили: «Сколько будем взимать с граждан Дар-уль-Харба, въезжающих в нашу страну?» В ответ на это Умар сказал: «Сколько они взимают с вас при въезде к ним?», они ответили: «Десятину». Затем Умар сказал: «Также взимайте и с них». Эту историю передает Ибн Къадама в книге «Аль-Мугъни». Передаётся, что Зиайд Ибн Худайр сказал: «Мы не брали таможенный налог ни с мусульман, ни с тех, с которыми у нас был договор». Тут я спросил: «Тогда с кого вы взимали таможенный налог?» Он ответил: «С торговцев жителей Дар-уль-харб аналогично тому, как взимали они с нас при приезде к ним». Данное сообщение передает Абу Убайда в книге «аль-Амваль». Эти действия Умара совершались на виду у сподвижников, но никто из них не отверг ему, напротив, они молчаливо утвердили это, что указывает на единодушие сподвижников. Однако взимание с коммерсантов вражеских стран такого размера пошлин, какой они взимают с наших коммерсантов, является дозволенным, а не обязательным. Государство имеет право взимать с них, а также не взимать таможенную пошлину с торговли харбия или взимать меньше, чем они взимают с наших. Категорически запрещается взимать больше, чем они взимают с нас, поскольку целью таможенной пошлины не является собирание имущества, а это политика аналогичного взаимоотношения. В этом вопросе халиф усматривает интересы мусульман. Передается от Салим Ибн Абдуллах Ибн Умар, от своего отца: «Умар взимал с набатеев 5% с оливкового масла и пшеницы, чтобы увеличить ввоз в Мадину, а с кутнийя (хлопковых тканей) взимал 10%». Это сообщение приводит Абу Убайда в книге «аль-Амваль». Слово ушр (10%), приводимая в сообщениях означает количество, взимаемого с наших коммерсантов имущества на то время. Исходя из этого таможенная пошлина, взимаемая с торговли харбий (граждан Дар-уль-харб), зависит от интересов государства в том, чтобы отменить эту пошлину или взять в малом или аналогично тому, сколько они собирают с нас.

Реальность внешней торговли.

Внешняя торговля обладает громадной пользой в силу того, что привносит огромный доход. Человек все больше убеждается в важности международной торговли при видении сильной взаимной вражды и напряженной конкуренции между сверхдержавами в области приобретения новых рынков и сохранения старых рынков, в которых они сбывают свои товары и импортируют сырье без всяких препятствий. Внешняя торговля имеет отличительные особенности, черты и своеобразные следствия. Главной причиной возникновения международной торговли служит различие соотношения затраты разнообразных товаров между государствами. Поэтому при различии пропорциональной затраты государствам лучше организовать между собой международную торговлю.

Торговый баланс.

Торговый баланс – это сравнение между ценностью видимого экспорта и импорта. Если поставить в одну сторону ценность экспортных товаров, а в другую сторону ценность импортных товаров, то можно получить торговый баланс. Если ценность экспорта превысит ценность импорта, то торговый баланс будет в нашу пользу, поскольку государства становятся нашими должниками из-за разницы между ценностью наших экспортно-импортных товаров. Таким образом, внешний спрос на нашу валюту для покрытия ценности товаров превысит наш спрос на иностранные валюты для такой же цели. Однако торговый баланс не дает точного правильного описания отечественной экономики, то есть экономики государства. Потому что отечественный доход не ограничивается лишь доходами внешней торговли, напротив, существуют другие вещи, которые приносят обильные доходы и считаются отечественным доходом. Однако торговый баланс дает правильное описание нашей внешней торговли. Нельзя стремиться, чтобы торговый баланс был лишь в нашу пользу, за исключением того, если государство предусматривает другие цели. Если государство имеет определенную цель, то можно пожертвовать тем, чтобы торговый баланс был не в нашу пользу. Как, например, цели относительно идеологии и призыва к ней, или индустриального прогресса, или удовлетворения нужд, или политических маневров в отношении позиции государства, с которым имеются торговые взаимоотношения, или относительно положения на международной арене и влияния на него. Торговый взгляд, хотя и является точкой зрения выгоды, но в тоже время это точка зрения государства, а не индивидуума. Поэтому в этом следует предусматривать целенаправленность и сущность государства прежде торговой выгоды.

Денежная связь между государствами.

Внешняя торговля порождает денежную связь между государствами. Поскольку государство должно выплачивать стоимость товара либо валютой страны, из которой оно импортирует, либо валютой, которую она принимает. Также государство должно брать стоимость продаваемого товара, либо своей валютой, либо той, которой хочет. Таким образом, порождается денежная связь между государствами.

Существует товарообмен или обмен видимого экспорта и импорта. Также существует обмен услугами, именуемыми как невидимые экспорты и импорты, которые охватывают услуги передвижения. Как, например, международная почта, телефонная и телеграфная связь, телекоммуникации, торговые операции и все, что требуется для этого из платежей резидентов или за маклерство представителей и комиссионеров, а также все туристические операции. Когда турист отправляется в чужую страну, он расходует в ней из своего дохода. Однако он забирает из своего государства то, что израсходовал в посещаемой им стране, либо по разрешению на расходование определенной суммы валюты той страны, а его государство покрывает за него свою валюту, либо по разрешению на принятую в той стране валюту, имеющуюся в его государстве. Мы предложим за ввезенные товары свою местную валюту, требуя от них иностранную валюту, или выставляем свой товар в зарубежных государствах, чтобы получить их валюту. Владение иностранными валютами является необходимым для государства, чтобы организовать торговую связь и экономическое отношение с другими государствами. Однако нам нельзя жертвовать ради этого своей валютой, подвергая её дестабилизации и пошатыванию доверия к ней. Напротив, мы должны сделать свое господство в экономических и торговых отношениях – торговые ли они или нет – одной из основ этих отношений. Таким образом, мы можем сохранить свою валюту, наряду с получением желаемых нами иностранных валют. Для этого государство не должно брать кредитов, равно кратковременных или долгосрочных, поскольку они являются причиной дестабилизации рынка нашей валюты, а также понижения ценности наших денег.

Политика внешней торговли.

Внешняя торговля – это отношение государства с другими государствами и народами в сфере торговли, то есть это управление торговыми делами уммы за рубежом. Эта политика должна строиться на определенных основах, которыми она должна ограничиваться. Взгляд народов на внешнюю торговлю различается в силу различия их взглядов на жизнь и определяется согласно их отношениям с

другими народами. Также этот взгляд различается в силу различия их взгляда на личные экономические интересы и осуществление экономических выгод. Отсюда мы находим, что внешняя политика социалистов в Советском Союзе до развала в начале 90-х годов строилась на их социалистическом взгляде об эволюции мира. Они, наряду со своим учетом экономической прибыли, подбирали товары в отношении стран. Так они пытались продавать Сирии сельскохозяйственные инструменты, удобрения, лекарства и промышленное оборудование для производства потребительских продуктов, как производства сыра, одежды, агротехники и другие вещи, которые по их видению способствуют преобразованию Сирии в социалистическое государство. Также при импорте социалисты покупали только то, что увеличивает производство и то, в чем они нуждались. Данная политика социалистов отличается от политики капиталистических государств, как, например, Англия, которые следуют только за материальной выгодой, делая прибыль основой внешней торговли. Они продают всякую вещь всем народам и нациям, пока она приносит экономическую прибыль. Но, что касается того, что Америка ограничивает торговлю с Россией и Китаем в определенных вещах и запрещает в других вещах, то это не относится к мировоззрению. Напротив, это связано с военной политикой, на основании того, что она находится с ними в положении потенциальной войны. Во всем остальном, помимо этого, основа торговой политики Америки строится только на выгоде.

Однако западные экономисты разошлись во мнениях относительно внешней торговли. В результате этого возникли следующие направления:

1. Свободная торговля (либерализм).

Теория свободной торговли требует осуществление свободных торговых взаимодействий между государствами без всяких ограничений и таможенных барьеров в импорте. Это направление отстаивает упразднение государственного вмешательства. Поскольку государство не будет контролировать экспорт и импорт на том основании, что естественные законы гарантируют равновесие между экспортом и импортом, и торговля будет естественной и машинальной.

Эта теория противоречит Исламу, поскольку внешняя торговля является одним из отношений государства с другими государствами и народами. Все эти отношения подчиняются государственному управлению, и только государство регулирует их, непосредственно наблюдая за ними, равно являются ли эти отношения между гражданами экономическими или торговыми. Поэтому категорически запрещается принимать теорию свободного взаимодействия или свободной торговли. Поскольку Исламское государство запрещает вывоз некоторых видов товаров, и позволяет другие. Также занимается делами иностранных коммерсантов из числа харбиюн и муахидун, даже если ограничивается в контроле внешней торговли своих граждан общим наблюдением за их торговлей.

2. Защита торговли (протекционизм).

Теория торговой защиты требует необходимости вмешательства государства для осуществления баланса взаимодействий с зарубежными государствами. Целью торговой защиты является воздействие на торговый баланс и решение проблемы дефицитности. Поскольку стихийный баланс между импортом и экспортом не в состоянии осуществить никакой баланс и устранить дефицитность, что требует торговой защиты, поэтому устанавливаются таможенные тарифы и ограничения экспорта и импорта.

Эта теория является несовершенной, поскольку она ограничивает вмешательство государство только для осуществления баланса во взаимодействиях с зарубежными странами или покрытия дефицитности. Это неправильно, поскольку вмешательство Исламского государства ведется для аналогичного взаимоотношения с другими государствами, чтобы покрыть потребности страны, получить имущественные доходы, обрести твердые валюты и призвать к Исламу. Поэтому ограничение вмешательства только для осуществления баланса во взаимодействии и покрытия дефицитности является неправильным. Напротив, вмешательство государства осуществляется для политических, экономических, торговых целей и для распространения исламского призыва.

3. Национальная экономика.

Теория национальной экономики связана с идеей протекционизм, которая является разновидностью теории тяжелой индустрии. Сторонники национальной экономики видят, что

экономическое развитие уммы должен предусматривать предоставление ей политической власти наряду с экономической властью. Они считают, что развитие какой-либо страны проходит три этапа: скотоводческое сельское хозяйство, затем индустриальное сельское хозяйство, затем индустриальное торговое сельское хозяйство. Страна будет обладать подлинной властью лишь в том положении, если будет располагать флотом, колониями и населением с талантливими способностями. Также основным условием политической власти является гармоничность производительных сил и экономического развития. Они видят, что международные экономические отношения насколько бы не пользовались свободой конкуренции, однако для этого необходимо то, чтобы каждое из конкурирующих государств достигло степени совершенства в развитии своей силы, и чтобы ускорить это развитие, необходима защита индустрии. Что касается сельского хозяйства, то оно не нуждается ни в какой защите. Поэтому можно экспортировать сельскохозяйственную продукцию без всяких ограничений и условий, оставляя расценку на нее на выбор в соответствии с условиями свободного рынка. Поэтому в своей сущности теория национальной экономики относится к индустрии. Она утверждает, что народ, желающий быть сильным, должен быть озабочен преодолением сельскохозяйственного этапа и стремиться к индустрии. Потому что в сельскохозяйственной стране важнейшая часть производственных сил рабочих и важнейшая часть природных ресурсов, то есть сырье, остаются незадействованными. В таком случае для использования этих сил и ресурсов, то есть рабочих и сырья, необходимо соединить сельскохозяйственную сферу с индустрией. Страны, занимающиеся только лишь сельским хозяйством, не обладают экономическим потенциалом и тем уровнем жизни, которым обладают страны, занимающиеся одновременно сельским хозяйством и индустрией. Поэтому национальная экономика требует необходимость наличия индустрии вместе с сельским хозяйством, чтобы страна смогла встать на ноги с экономической точки зрения. Она применяет защиту торговли (протекционизм) в индустрии и устанавливает необходимое ограничение только на экспорт и импорт производственных товаров. Относительно сельского хозяйства она применяет свободную торговлю без всяких ограничений.

Ислам не утверждает эту теорию. Поскольку предоставление свободной торговли с зарубежными государствами в сфере сельского хозяйства означает отсутствие со стороны государства контроля над торговлей сельскохозяйственными продуктами, что является недозволительным. Поскольку государство уполномочено регулировать все сельскохозяйственные, промышленные и другие вывозы и ввозы в страну. Поэтому оно может запрещать и разрешать вывоз некоторых материалов. Также государство занимается делами коммерсантов из числа харбиюн и муахидун, даже если ограничивается только общим контролем своих граждан. Что касается государственного вмешательства в промышленные дела только согласно интересам страны для активизации индустрии, то это является одной из составных частей управления делами уммы и одним из приказов Ислама. Однако это ограничивается интересом призыва наряду с активизацией индустрии, а отнюдь не только лишь для активизации индустрии. Отсюда становится ясно, что, несмотря на то, что национальная экономика является частью индустрии, которая в соответствии с Исламом входит в регулировании делами уммы, однако она противоречит Исламу из-за отсутствия связи с интересом призыва. Вся эта теория в совокупности противоречит Исламу из-за предоставления абсолютной свободы сельскому хозяйству. Поэтому мусульманам нельзя принимать эту теорию.

4. Политика самодостаточности (автаркия).

Под автаркической политикой подразумевается стремление государства к самодостаточности и образованию замкнутого экономического хозяйства, не зависящего от других государств, не осуществляя ни экспорт, ни импорт. Её цель переступает протекционную политику, отличается от национальной экономики, и полностью противоречит теории свободной торговли.

Политики самодостаточности или политика автаркии, которая была притворена в ходе двух последних войн, проявилась в двух формах:

1. Изолированная самодостаточность.
2. Экспансивная самодостаточность.

Нацистская Германия была образцом страны, взявшей политику самодостаточности, представлявшей собой меру, предпринять которую заставила внутренняя и внешняя политика Германии, которая перестала соответствовать правилам международного взаимобмена, то есть торговли.

В их понимании политика самодостаточности, хотя и представляет собой меры, предпринимаемые для определенных политических целей, имеет экономическую основу для системы. Эта основа излагается в том, что страна, которая имеет основное химическое сырье, а также рабочую силу и орудия труда, должна выжить. Основная суть заключается в упорядочивании, а капиталы занимают вторую ступень. Государство, применяющее политику самодостаточности, устанавливая для себя политическую цель, подчиняет этой цели все финансовые экономические программы. Для того чтобы политика самодостаточности достигла своей цели, а это устройство местной экономики способной на самостоятельное благосостояние, необходимо подготовиться, чтобы не нуждаться во многих потребностях, поскольку политика самодостаточности делает страну неспособной удовлетворить все потребности. Важность в том, что эта политика самодостаточности местной экономики должна так удовлетворить основные потребности индивидуума, уммы и государства, чтобы это привело их к прогрессу. Отсюда государство, применяющее политику самодостаточности во внешней торговле, любым путем должно работать, чтобы присоединить к себе те страны, в которых оно нуждается, для овладения главным сырьем, или рынками, или рабочими силами, или учеными и т.д. Данная аннексия осуществляется либо путем включения в состав своего государства, либо путем заключения торговых соглашений. Что касается упразднения экономических границ, то это означает присоединение страны, то есть упразднение политических границ. Потому что нельзя и думать об упразднении экономических границ без упразднения политических границ. В случае неприсоединения к себе стран, обладающих необходимым для него сырьем, государство должно терпеть неудовлетворение своих некоторых потребностей и стремиться к тому, чтобы удовлетворить основные потребности. Поскольку неудовлетворение этих основных потребностей, несмотря на терпение, перенести невозможно, а неудовлетворение второстепенных потребностей вытерпеть можно.

Это краткое изложение политики изолированной и экспансивной самодостаточности. Изолированная самодостаточность – это когда все основные потребности удовлетворены, а экспансивная – это расширение в определенное время либо путем присоединения стран, либо путем соглашений с целью обеспечения удовлетворения обязательных потребностей, равно являются ли они основными или второстепенными. При изучении политики самодостаточности невозможно найти в ней ни торговых, ни экономических решений. Она представляет собой лишь стихийную меру, которую временно предпринимает государство, при подвергании экономической или торговой блокаде. Это вовсе не решение внешних отношений, а всего лишь защита страны при внешней агрессии в виде торговых и экономических санкций, то есть эмбарго. Это входит в рассмотрение способов, а не в рассмотрение законов. Поэтому в этом вопросе не говорится, каково постановление шариата относительно этой политики и что она противоречит Исламу. Напротив, это всего лишь один из применяемых способов. Поэтому эта политика может применяться как способ, если страна в действительности оказалась в экономической блокаде и если можно ограничиться экономикой страны в удовлетворении основных потребностей. Но если действительность не такова и страна в удовлетворении своих основных потребностей нуждается в другом государстве, умме или индивидуумах, то она не может применяться. Данное рассмотрение входит в раздел регулирования интересов, которое находится в полномочии халифа. Шариат предоставил ему право применять любой способ, который по его усмотрению соответствует действительности и находится в интересах мусульман.